

Plagiarism Report

603221010009_JALALUDDIN_cek turnitin.pdf

Document Details

Submission ID

6abc8800a7d9f1cc14afd584

File Size

1.3 MB

File Name

603221010009_JALALUDDIN_cek turnitin.pdf

Total Pages

103 Page

Account Name

ITentix Plagiarism

Total Words

22,886 Words

Submission Date

30 Sep 2026, 10:54 GMT+7

Total Characters

160,538 Characters

Release Date

30 Sep 2026, 10:57 GMT+7

Filter Options

Filter settings used in this submission report.

- Not using any exclusions
-

7%
Similarity

137
Matched Sources

Match Group

0% Internet sources
7% Publications
0% Submitted works (Student papers)

Top Sources

The sources with the highest number of matches within the submission.

1	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
2	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
3	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
4	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
5	Publication	<1%
jurnal.dayahsua.com		
6	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
7	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
8	Publication	<1%
journal.ua.ac.id		
9	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
10	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
11	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		

12	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
13	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
14	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
15	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
16	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
17	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
18	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
19	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
20	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
21	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
22	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
23	Publication	<1%
eprints.ums.ac.id		
24	Publication	<1%
ejournal.kopertais4.or.id		
25	Publication	<1%
journal.uinsi.ac.id		

26	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
27	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
28	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
29	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
30	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
31	Publication	<1%
repository.unika.ac.id		
32	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
33	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
34	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
35	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
36	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
37	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
38	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
39	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		

40	Publication	<1%
journal.kurasinstitute.com		
41	Publication	<1%
eprints.ums.ac.id		
42	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
43	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
44	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
45	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
46	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
47	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
48	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
49	Publication	<1%
repository.uinsu.ac.id		
50	Publication	<1%
jurnal.radenfatah.ac.id		
51	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
52	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
53	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		

54	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
55	Publication	<1%
jpfis.unram.ac.id		
56	Publication	<1%
digilib.unimed.ac.id		
57	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
58	Publication	<1%
eprints.ums.ac.id		
59	Publication	<1%
ejournal-fkip.unisi.ac.id		
60	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
61	Publication	<1%
ejournal.uniramalang.ac.id		
62	Publication	<1%
eprints.ums.ac.id		
63	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
64	Publication	<1%
ir.uitm.edu.my		
65	Publication	<1%
jurnal.syntaximperatif.co.id		
66	Publication	<1%
ojs.unsiq.ac.id		
67	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		

68	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
69	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
70	Publication	<1%
jurnal.radenfatah.ac.id		
71	Publication	<1%
journal.trunojoyo.ac.id		
72	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
73	Publication	<1%
eprints.umm.ac.id		
74	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
75	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
76	Publication	<1%
journal.ua.ac.id		
77	Publication	<1%
jurnalsuhuf.kemenag.go.id		
78	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
79	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
80	Publication	<1%
rayyanjurnal.com		
81	Publication	<1%
repository.uinsu.ac.id		

82	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
83	Publication	<1%
jurnal-dikpora.jogjaprovo.go.id		
84	Publication	<1%
journal.universitaspahlawan.ac.id		
85	Publication	<1%
ejurnal.stiqisykarima.ac.id		
86	Publication	<1%
journal.uin-alauddin.ac.id		
87	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
88	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
89	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
90	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
91	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
92	Publication	<1%
journal.uinsgd.ac.id		
93	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
94	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
95	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		

96	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
97	Publication	<1%
digilib.isi.ac.id		
98	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
99	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
100	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
101	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
102	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
103	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
104	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
105	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
106	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
107	Publication	<1%
journal.iaingorontalo.ac.id		
108	Publication	<1%
journal.banjaresepacific.com		
109	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		

110	Publication	<1%
journal.universitaspahlawan.ac.id		
111	Publication	<1%
journal.iaincurup.ac.id		
112	Publication	<1%
journal.unnes.ac.id		
113	Publication	<1%
jurnalfuda.iainkediri.ac.id		
114	Publication	<1%
etheses.uin-malang.ac.id		
115	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
116	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
117	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
118	Publication	<1%
journal.actual-insight.com		
119	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
120	Publication	<1%
jurnalbimasislam.kemenag.go.id		
121	Publication	<1%
jurnal.radenfatah.ac.id		
122	Publication	<1%
ejournal.yayasanpendidikandzurriyatulquran.id		
123	Publication	<1%
ejurnal.stiqisykarima.ac.id		

124	Publication	<1%
studentsrepo.um.edu.my		
125	Publication	<1%
ejurnal.stiqisykarima.ac.id		
126	Publication	<1%
journal.uinjkt.ac.id		
127	Publication	<1%
jurnal.isi-dps.ac.id		
128	Publication	<1%
jurnal.uns.ac.id		
129	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
130	Publication	<1%
repository.penerbitwidina.com		
131	Publication	<1%
jurnal.dokicti.org		
132	Publication	<1%
ejournal.uin-suska.ac.id		
133	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
134	Publication	<1%
eprints.walisongo.ac.id		
135	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		
136	Publication	<1%
jurnal.dharmawangsa.ac.id		
137	Publication	<1%
repository.uin-suska.ac.id		

**MAKNA DAN FUNGSI *AL-LAIL* DALAM AL-QUR'AN
(STUDI TAFSIR TEMATIK DAN RELEVANSINYA TERHADAP
KEHIDUPAN MANUSIA)**

SKRIPSI

Diajukan Untuk Memenuhi Salah Satu Syarat
Guna Memperoleh Gelar Sarjana Agama (S.Ag)
Fakultas Ilmu Agama Islam
Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir



Oleh :

JALALUDDIN
NIM. 603221010009

PROGRAM STUDI ILMU AL-QUR'AN DAN TAFSIR

FAKULTAS ILMU AGAMA ISLAM

UNIVERSITAS ISLAM INDRAGIRI

TEMBILAHAN

2026

SURAT PERNYATAAN KEASLIAN

Saya yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama : Jalaluddin

NIM : 603221010009

Tempat dan Tanggal Lahir : Tl. Belengkong, 7 Maret 2002

Pekerjaan : Mahasiswa

Menyatakan dengan sesungguhnya bahwa skripsi saya yang berjudul “Makna dan Fungsi *Al-Lail* dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)” benar-benar karya asli saya kecuali yang dicantumkan sumbernya.

Apabila dikemudian hari terdapat kekeliruan dan kesalahan, maka hal tersebut sepenuhnya menjadi tanggung jawab saya sendiri.

Demikianlah pernyataan ini saya buat dengan sesungguhnya untuk dipergunakan seperlunya.

Tembilahan, 18 Mei 2026

Saya yang menyatakan



JALALUDDIN

NIM. 60322101009

PERSETUJUAN PEMBIMBING

Skripsi ini berjudul “Makna dan Fungsi *Al-Lail* dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)” yang ditulis oleh saudara Jalaluddin, NIM. 603221010009, Prorgam Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir telah memenuhi persyaratan ilmiah dan dapat disetujui untuk diajukan ke sidang munaqasyah.

Tembilahan, 18 Mei 2026

Pembimbing I


Dr. Dewi Murni, MA

Pembimbing II


Nasrullah, S.H.I., M.S.I

PENGESAHAN TIM PENGUJI MUNAQASYAH

Skripsi ini berjudul "Makna dan Fungsi *Al-Lail* dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)" yang ditulis oleh saudara Jalaluddin, NIM. 603221010009, Program Studi Ilmu al-Qur'an dan Tafsir telah diperbaiki sesuai dengan permintaan Tim Penguji Munaqasyah Skripsi yang dilaksanakan tanggal 10 Juli 2026.

Tembilahan, 20 Agustus 2026

TIM PENGUJI MUNAQASYAH

Ketua

Nasrullah, S.H.I., M.S.I

Sekretaris

Syafril, S.Th.I., M.Ud

Anggota

Penguji I

Dr. Ridhoul Wahidi, MA

Penguji II

Dr. Amaruddin, MA

Penguji III

Dr. Fiddian Khairudin, MA

Dikelahui Oleh,
Dekan Fakultas Ilmu Agama Islam UNISI Tembilahan



Dr. Sofyan Sulaiman, SE.Sy., M.S.I

ABSTRAK

Jalaluddin, NIM. 603221010009, “**Makna dan Fungsi *Al-lail* dalam Al-Qur’an (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)**”, Skripsi: Program Studi Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir, Fakultas Ilmu Agama Islam, Universitas Islam Indragiri, Tembilahan, Tahun 2026.

Penelitian ini dilatarbelakangi oleh adanya pergeseran pola hidup masyarakat modern akibat perkembangan teknologi, yang menyebabkan waktu malam (*al-lail*) tidak lagi dimanfaatkan secara optimal sesuai dengan petunjuk Al-Qur’an. Malam yang seharusnya menjadi waktu untuk beristirahat dan meningkatkan kualitas ibadah sering digunakan untuk berbagai aktivitas yang kurang produktif. Fenomena tersebut mendorong perlunya kajian terhadap konsep *al-lail* dalam Al-Qur’an melalui pendekatan tafsir tematik (*Maudhu’i*) term agar diperoleh pemahaman yang utuh mengenai makna dan fungsinya. Penelitian ini bertujuan untuk menganalisis makna konsep *al-lail* berdasarkan penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer serta menjelaskan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur’an beserta relevansinya terhadap kehidupan manusia kontemporer.

Metode penelitian yang digunakan adalah penelitian kualitatif dengan jenis penelitian kepustakaan (*library research*) melalui pendekatan tafsir tematik (*Maudhu’i*) term. Sumber data primer dalam penelitian ini adalah Al-Qur’an, dengan kitab tafsir utama Tafsir Al-Mishbah karya M. Quraish Shihab dan Tafsir al-Munir karya Wahbah az-Zuhaili. Untuk memperkaya analisis, penelitian ini juga menggunakan Tafsir Ibnu Katsir, Fi Zhilalil Qur'an karya Sayyid Qutb, dan Tafsir an-Nur karya Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy sebagai sumber pembandingan. Data dianalisis secara deskriptif-analitis melalui pengumpulan seluruh ayat yang memuat term *al-lail* serta analisis penafsiran para mufasir.

Hasil penelitian menunjukkan bahwa: pertama, makna *al-lail* dalam Al-Qur’an tidak hanya menunjuk pada malam sebagai rentang waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar, tetapi juga dipahami sebagai ayat kauniyyah, waktu untuk beristirahat, waktu utama beribadah, serta sarana refleksi dan mendekatkan diri kepada Allah Swt. Berdasarkan kajian tafsir tematik terhadap penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer, *al-lail* mengandung dimensi kosmologis, biologis, spiritual, dan sosial. Kedua, fungsi *al-lail* dalam Al-Qur’an memiliki relevansi yang kuat dengan kehidupan manusia kontemporer sebagai pedoman dalam menjaga keseimbangan antara aktivitas, istirahat, dan ibadah. Implementasi nilai-nilai *al-lail* dapat membantu menjaga kesehatan fisik dan psikologis, meningkatkan kualitas spiritual, serta mewujudkan kehidupan yang lebih seimbang sesuai dengan tuntunan Al-Qur’an.

KATA PENGANTAR

Puji syukur kehadiran Allah Swt. yang telah melimpahkan rahmat, taufiq, serta hidayah-Nya sehingga penulis dapat menyelesaikan skripsi ini. Shalawat serta salam semoga senantiasa tercurah kepada Nabi Muhammad saw, kepada keluarganya, sahabatnya, serta para pengikutnya.

Alhamdulillah, penulis dapat menyelesaikan tugas akhir berjudul “Makna dan Fungsi *Al-lail* (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)”. Skripsi ini disusun sebagai salah satu syarat untuk memperoleh gelar Sarjana Agama pada Program Studi Ilmu Al-Qur’an dan Tafsir Fakultas Ilmu Agama Islam di Universitas Islam Indragiri (UNISI) Tembilahan.

Penulis menyadari bahwa penyelesaian skripsi ini tidak terlepas dari bimbingan dan motivasi dari berbagai pihak. Oleh karena itu, dengan kerendahan hati, penulis mengucapkan terima kasih kepada semua pihak yang telah memberikan bantuan dan dukungan, baik secara langsung maupun tidak langsung dalam menyelesaikan skripsi ini. Secara khusus penulis menyampaikan terima kasih kepada Ibu Dr. Dewi Murni, S.Th.I., MA., selaku pembimbing I dan Bapak Nasrullah, S.H.I., M.S.I., selaku pembimbing II, yang telah memberikan bimbingan dan arahan kepada penulis selama proses menyusun skripsi ini hingga selesai.

Penulis juga menyampaikan terima kasih kepada berbagai pihak, antara lain:

1. Bapak Dr. H. Najamuddin, Lc., MA., selaku Rektor Universitas Islam Indragiri atas dedikasinya terhadap kampus tercinta dan para mahasiswanya.
2. Bapak Dr. Sofyan Sulaiman, S-E.Sy., M.S.I., selaku Dekan Fakultas Ilmu Agama Islam, atas dedikasinya terhadap Fakultas tercinta.

- 40
111
3. Bapak Syafril, S.Th.I., M.Ud., selaku Ketua Prodi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir dan seluruh dosen Prodi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir Fakultas Agama Islam di Universitas Islam Indragiri.
4. Seluruh Civitas Akademika Fakultas Agama Islam.
- 10
5. Bapak Dr. Ridhoul Wahidi, S.Th., MA., sebagai Dosen Pembimbing Akademik, yang telah meluangkan waktunya untuk memberikan pelayanan konsultasi bagi penulis.
- 10
41
6. Terima kasih kepada Kedua Orang Tua atas segala doa yang tidak pernah putus, limpahan kasih sayang, dukungan moral maupun material, serta kesabaran yang luar biasa selama masa studi ini. Karya sederhana ini penulis persembahkan sebagai wujud bakti dan terima kasih atas segala jasa yang tak pernah ternilai harganya.
- 68
88
7. Semua pihak yang tidak dapat penulis sebutkan satu per satu namun tak mengurangi rasa syukur penulis. Terima kasih atas semua doa, bantuan dan dukungan, sehingga skripsi ini dapat diselesaikan dengan baik.
8. Terima kasih atas kasih sayang yang telah diberikan. Semua itu tidak ternilai harganya, semoga Allah selalu mencurahkan kasih sayang dan ridha serta membalas segala kebaikan yang telah diberikan dengan balasan terbaik.
- 48
9. Semoga skripsi ini dapat memberikan manfaat bagi penulis dan pembaca. Amin ya rabbal 'alamin.

Penulis



JALALUDDIN
NIM. 603221010009

PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN

Sistem transliterasi yang digunakan disini disesuaikan dengan Surah Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan Kebudayaan Republik Indonesia Nomor: 158 Tahun 1987 dan Nomor: 0543/u/1987, kecuali beberapa pengecualian yang dipandang perlu. Berikut ini disajikan daftar abjad Arab dan transliterasinya dalam huruf latin:

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Keterangan
ا	Alif	-	-
ب	Ba	B	Be
ت	Ta	T	Te
ث	Tsa	S	Es (Titik Di Diatas)
ح	Ha	H	Ha
ج	Jim	J	Je
خ	Kha	Kh	Ka Dan Ha
د	Dal	D	De
ذ	Dzal	Z	De Dan Zet
ر	Ra	R	Er
ز	Zai	Z	Zet
س	Sin	S	Es
ش	Syin	Sy	Es Dan Ye
ص	Shad	Sh	Es Dan Ha
ض	Dhad	Dh	De Dan Ha
ط	Tha	Th	Te Dan Ha
ظ	Zhaa	Zh	Zet Dan Ha
ع	‘ain	‘	Koma Di Atas
غ	Ghain	Gh	Ge Dan Ha
ف	Fa	F	Ef

ق	Qaf	Q	Ki
ك	Kaf	K	Ka
ل	Lam	L	El
م	Mim	M	Em
ن	Nun	N	En
و	Waw	W	We
ه	Ha	H	HA
ء	Hamzah	‘	
ي	Ya	Y	

Catatan:

1. Vokal tunggal (monoftong) tanda *fathah* dilambangkan dengan a, misal : (حجـد) ditulis *jahada*
2. Vokal rangkap (diftong) tanda *kasrah* dilambangkan dengan huruf I, misalnya : (سئل) ditulis *suila*
3. Vokal panjang (maddah) tanda *dhammah* dilambangkan dengan huruf u, misalnya : (روي) ditulis *ruwiya*
4. Ta marbutah (ة)

Ta marbutah hidup atau mendapat harakat *fathah*, *kasrah*, dan *dhammah*, transliterasinya adalah /t/, misalnya : (الشريعة المطهرة) = ditulis *al-syari'at muthahharat*.

5. Syaddah (tasydid)

Syaddah yang dalam sistem tulisan Arab dilambangkan dengan tanda (ّ), dalam transliterasi ini dilambangkan dengan huruf, yakni huruf yang sama dengan mendapat tanda syaddah, misalnya (مقدمة، مجدد) ditulis *Muqaddimah, Mujaddid*.

6. kata sandang

kata sandang yang dalam sistem penulisan Arab dilambangkan dengan huruf (ال) transliterasinya adalah /al/, misalnya (القول المفيد) ditulis *al-qaulu al-mufid*.

7. Hamzah

Untuk hamzah yang terletak ditengah dan diakhir kata ditransliterasikan dengan apostrof. Adapun hamzah yang terletak diawal kata tidak dilambangkan karena dalam tulisan Arab, huruf hamzah menjadi alif, misalnya (ائمة، أمناء، إليه) ditulis *a'immah, ummana', ilaih*.

Pengecualian:

1. Nama atau kata yang dirangkai dengan kata Allah, ditulis menjadi satu, seperti (عبد الله) ditulis seperti 'Abdullah, (إلى الله) ditulis ilAllah
2. Untuk kata yang discrap secara baku dalam bahasa indonesia. Ditulis dalam ejaan indonesia seperti : (صلاة) ditulis salat, (حديث) ditulis hadis
3. Untuk nama-nama kota yang sudah populer dengan tulisan latin, ditulis sesuai dengan nama populer tersebut seperti (قاهرة) ditulis Cairo, = دمشق = ditulis Damaskus, اردن = Yordania

4. Singkatan

a.s. = Alaihissalam (عليه السلام)

CD. = *Compact Disc*

H. = Hijriah

HR. = Hadis Riwayat

h. = Halaman

M. = Masehi

QS.. = Qur'an Surah

R.A. = RadhiyAllahu 'Anhu (رضى الله عنه)

Saw. = ShalAllahu 'Alaihi Wa Sallam (صلى الله عليه وسلم)

Swt. = SubhanAllahu Wa Ta'ala (سبحانه و تعالى)

terj. = Terjemahan

tn. = Tanpa Nama

tp. = Tanpa Penerbit

tt. = Tanpa Tahun

ttp. = Tanpa tempat

MOTTO

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ^ق

56

“Allah akan meninggikan orang-orang yang beriman diantaramu dan orang-orang yang diberi ilmu pengetahuan beberapa derajat.”

(QS. Al-Mujadalah: 11)

DAFTAR ISI

SURAT PERNYATAAN KEASLIAN	i
PENGESAHAN TIM PENGUJI MUNAQASYAH Error! Bookmark not defined.	
ABSTRAK	iv
KATA PENGANTAR.....	v
PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN	vii
MOTTO	x
DAFTAR ISI.....	xi
BAB I PENDAHULUAN.....	1
A. Latar Belakang Masalah.....	1
B. Rumusan dan Batasan Masalah.....	7
C. Tujuan dan Manfaat Penelitian	7
D. Metode Penelitian.....	9
E. Penegasan Istilah.....	14
F. Kajian Relevan	17
G. Sistematika Pembahasan	21
BAB II KAJIAN TEORI TENTANG <i>AL-LAIL</i>	22
A. Definisi <i>Al-lail</i> Secara Bahasa	22
B. Definisi <i>Al-lail</i> Secara Istilah	25
C. Pengelompokan Ayat-Ayat <i>Al-lail</i>	29
BAB III KAJIAN TEMATIK TENTANG <i>AL-LAIL</i>	36
A. Tafsir Tematik (<i>Maudhu'i</i>)	36
1. Pengertian Tafsir Tematik (<i>Maudhu'i</i>)	36

2.	Sejarah Perkembangan Tafsir Tematik (<i>Maudhu'i</i>)	38
3.	Bentuk-Bentuk Tafsir <i>Maudhu'i</i>	39
4.	Langkah-Langkah Tafsir Tematik (<i>Maudhu'i</i>)	41
B.	<i>Al-lail</i> Menurut Tafsir Klasik.....	43
1.	Tafsir Ibnu Katsir	43
2.	Tafsir al-Maraghi	47
3.	Tafsir al-Qurtubhi.....	51
C.	<i>Al-lail</i> Menurut Tafsir Kontemporer	57
1.	Tafsir Al-Mishbah.....	57
2.	Tafsir Al-Munir	59
3.	Tafsir An-Nur.....	62
BAB IV RELEVANSI FUNGSI AYAT-AYAT <i>AL-LAIL</i> TERHADAP KEHIDUPAN MANUSIA		67
A.	Makna <i>Al-lail</i> Sebagai Tanda Kekuasaan Allah	67
B.	Fungsi <i>Al-lail</i> sebagai Waktu Istirahat.....	72
C.	Fungsi <i>Al-lail</i> sebagai Waktu Ibadah	76
BAB V PENUTUP.....		84
A.	Kesimpulan	84
B.	Saran.....	85
DAFTAR PUSTAKA.....		87

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Al-Qur'an merupakan pedoman hidup umat Islam yang mengatur seluruh aspek kehidupan manusia, baik yang berkaitan dengan akidah, ibadah, akhlak, maupun kehidupan sosial. Sebagai kitab suci yang menjadi petunjuk bagi seluruh umat manusia, Al-Qur'an memuat berbagai konsep yang tidak hanya mengandung nilai-nilai normatif, tetapi juga memberikan gambaran mengenai fenomena alam sebagai tanda-tanda kebesaran Allah Swt. Salah satu fenomena alam yang mendapat perhatian khusus dalam Al-Qur'an adalah pergantian siang dan malam. Pergantian tersebut bukan sekadar proses alamiah, melainkan bagian dari *sunnatullah* yang mengandung hikmah, pelajaran, serta fungsi yang sangat penting bagi kehidupan manusia. Di antara kedua fenomena tersebut, malam (*al-lail*) memiliki kedudukan yang istimewa karena disebutkan berulang kali dalam berbagai ayat Al-Qur'an dengan konteks dan tujuan yang beragam.¹

Dalam perspektif bahasa Arab, kata *al-lail* berasal dari akar kata ل-ي-ل (lam-ya'-lam) yang secara umum berarti malam, yaitu rentang waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Namun demikian, makna *al-lail* dalam Al-Qur'an tidak hanya terbatas pada pengertian waktu secara kronologis, tetapi juga mengandung dimensi spiritual, psikologis, sosial,

¹ M. Quraish Shihab, *Kaidah Tafsir: Syarat, Ketentuan, dan Aturan yang Patut Anda Ketahui dalam Memahami Ayat-Ayat Al-Qur'an*, (Tangerang: Lentera Hati, 2019), hlm. 25.

bahkan kosmologis. Pada sejumlah ayat, malam dipahami sebagai waktu untuk beristirahat, sementara pada ayat-ayat lain malam dijadikan sebagai waktu yang paling utama untuk beribadah, bermunajat, bertafakur, dan mendekatkan diri kepada Allah Swt. dengan demikian, konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki cakupan makna yang luas sehingga menarik untuk dikaji secara lebih mendalam melalui pendekatan tafsir tematik (*maudhu'i*).²

Penggunaan istilah *al-lail* dalam Al-Qur'an ditemukan dalam berbagai bentuk dan konteks. Kata tersebut tersebar dalam puluhan surah dengan fungsi yang berbeda-beda sesuai dengan tema ayat yang sedang dibahas. Dalam beberapa ayat, *al-lail* diposisikan sebagai salah satu tanda kekuasaan Allah (*ayat kauniyyah*) yang menunjukkan kesempurnaan sistem penciptaan alam semesta. Pada ayat lain, malam dijadikan sebagai waktu yang penuh ketenangan agar manusia memperoleh istirahat setelah melakukan berbagai aktivitas pada siang hari.³

Selain menggambarkan malam sebagai waktu istirahat, Al-Qur'an juga menggunakan lafaz *al-lail* dalam berbagai konteks yang menunjukkan dimensi spiritual, seperti perintah salat tahajud, *qiyam al-lail*, peristiwa *Lailatul Qadr*, dan *Isra' Mi'raj*. Variasi penggunaan lafaz *al-lail* tersebut menunjukkan bahwa penyebutannya dalam Al-Qur'an tidak hanya berfungsi

² M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur'an*, Vol. 15, (Jakarta: Lentera Hati, 2017), hlm. 433.

³ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir fi al-'Aqidah wa al-Syari'ah wa al-Manhaj*, Jilid 15, (Damaskus: Dar al-Fikr, 2012Z6), hlm. 218.

sebagai penanda waktu, tetapi juga mengandung makna dan fungsi yang berbeda sesuai konteks ayat.⁴

Salah satu ayat yang menjelaskan fungsi malam sebagai sarana untuk memperoleh ketenangan adalah firman Allah Swt. dalam QS. An-Naba' ayat 10:

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا

“Dan Kami menjadikan malam sebagai pakaian.” (QS. An-Naba’: 10)

Ayat tersebut memberikan gambaran yang sangat indah mengenai fungsi malam. Kata *libas* (pakaian) tidak hanya dimaknai sebagai sesuatu yang menutupi tubuh, tetapi juga memberikan perlindungan, kenyamanan, dan ketenangan. Sebagaimana pakaian menutupi manusia, malam pun menutupi bumi dengan kegelapannya sehingga memberikan kesempatan kepada seluruh makhluk hidup untuk beristirahat. Para mufasir menjelaskan bahwa penggunaan kata *libas* menunjukkan adanya hubungan erat antara malam dengan kebutuhan biologis, psikologis, dan spiritual manusia. Oleh karena itu, malam merupakan salah satu nikmat Allah Swt. yang sangat besar bagi kehidupan.⁵

⁴ Setyawan, "Epistemologi Waktu Malam dan Derivasi Lafazh *Al-lail* dalam Al-Qur'an: Analisis Semantik, Tafsir, dan Pesan Ilahi," *Qurrata: Quranic Research and Tafsir*, Volume 2 Nomor 2, 2025, hlm. 30.

⁵ Ahmad Munawwir, "Konsep *Libas* (Pakaian) dalam Al-Qur'an," *Tafsire*, Volume 9 Nomor 2, 2021, hlm. 156

Selain sebagai waktu istirahat, Al-Qur'an juga menempatkan malam sebagai waktu yang memiliki nilai ibadah yang sangat tinggi. Allah Swt. berfirman dalam QS. Al-Isra' ayat 79:

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا

''Pada sebagian malam lakukanlah salat tahajud sebagai (suatu ibadah) tambahan bagimu, mudah-mudahan Tuhanmu mengangkatmu ke tempat yang terpuji. '' (QS.. Al-Isra': 79)

Ayat tersebut menunjukkan bahwa penggunaan lafaz *al-lail* pada konteks ibadah malam mengandung makna sebagai waktu yang memiliki nilai spiritual tinggi untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. suasana malam yang sunyi, tenang, dan jauh dari hiruk-pikuk kehidupan menjadikan seseorang lebih mudah menghadirkan kekhusyukan dalam beribadah. Oleh karena itu, banyak ibadah yang disyariatkan pada malam hari, seperti salat tahajud, *qiyam al-lail*, witir, zikir, doa, dan membaca Al-Qur'an. Bahkan, Rasulullah saw. menjadikan ibadah malam sebagai salah satu amalan yang paling beliau jaga sepanjang hidupnya.⁶

Lafaz *al-lail* juga hadir dalam berbagai ayat yang berkaitan dengan peristiwa penting dalam sejarah Islam sehingga memperlihatkan keluasan fungsi penyebutannya dalam Al-Qur'an. Wahyu pertama diturunkan pada malam *Lailatul Qadr* yang disebut lebih baik daripada seribu bulan.

⁶ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 230.

Perjalanan agung *Isra' Mi'raj* Nabi Muhammad saw. juga terjadi pada malam hari sebagaimana dijelaskan dalam Surah Al-Isra' ayat 1. Hal ini menunjukkan bahwa malam memiliki dimensi spiritual yang sangat tinggi dalam sejarah Islam. Dengan demikian, malam bukan hanya waktu berakhirnya aktivitas manusia, tetapi juga menjadi momentum turunnya rahmat, ampunan, petunjuk, dan berbagai keberkahan dari Allah Swt.⁷

Beragam aktivitas masyarakat pada malam hari menunjukkan bahwa waktu malam memiliki peran penting dalam kehidupan manusia. Namun, penelitian ini tidak mengkaji fenomena sosial tersebut, melainkan berfokus pada bagaimana lafaz *al-lail* dipahami dalam Al-Qur'an melalui penafsiran para mufasir.⁸

Penelitian terdahulu menunjukkan bahwa pembahasan mengenai *al-lail* dalam Al-Qur'an telah dikaji dari berbagai sudut pandang. Sebagian penelitian menitikberatkan pada keutamaan ibadah malam, seperti salat tahajud dan *qiyam al-lail*, serta hubungannya dengan pembinaan spiritual dan peningkatan keimanan. Penelitian lainnya membahas *Lailatul Qadr* sebagai malam yang memiliki keutamaan khusus, sedangkan kajian dari perspektif sains dan astronomi lebih banyak menempatkan malam sebagai bagian dari keteraturan pergantian waktu. Selain itu, terdapat penelitian tafsir yang membahas ayat-ayat tertentu tentang malam sesuai dengan tema masing-masing surah. Dengan demikian, kajian-kajian tersebut telah memberikan

⁷ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 520.

⁸ Tarwoto dan Wartonah, *Kebutuhan Dasar Manusia dan Proses Keperawatan*, Edisi 5, (Jakarta: Salemba Medika, 2019), hlm. 97.

gambaran mengenai aspek tertentu dari *al-lail* , tetapi pembahasannya cenderung terfokus pada satu konteks atau tema tertentu.⁹

Berangkat dari persoalan tersebut, penelitian ini memfokuskan kajian pada tiga aspek utama, yaitu makna *al-lail* dalam berbagai konteks ayat, fungsi *al-lail* berdasarkan penafsiran para mufasir, serta relevansinya terhadap kehidupan manusia. Penelitian ini menggunakan pendekatan tafsir tematik (*Maudhu'i*) dengan memperhatikan penafsiran mufasir klasik dan kontemporer. Ayat-ayat yang berkaitan dengan *al-lail* dianalisis berdasarkan konteks penggunaannya, kemudian dikaji untuk menemukan keragaman makna dan fungsi yang terkandung di dalamnya. Hasil kajian tersebut selanjutnya dikaitkan dengan kehidupan manusia sehingga pembahasan *al-lail* tidak berhenti pada makna tekstual, tetapi juga dapat dipahami relevansinya dalam kehidupan.

Kontribusi penelitian ini terletak pada upaya memberikan pemahaman yang lebih sistematis mengenai konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an melalui keterkaitan antara makna, fungsi, dan relevansinya terhadap kehidupan manusia. Penelitian ini diharapkan dapat memperkaya kajian Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, khususnya dalam penerapan metode tafsir tematik terhadap konsep yang berkaitan dengan waktu dan fenomena alam. Selain itu, hasil penelitian diharapkan dapat menjadi bahan rujukan untuk memahami bahwa penyebutan *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki konteks dan fungsi yang

⁹ Abdul Mustaqim, *Metode Penelitian Al-Qur'an dan Tafsir*, (Yogyakarta: Idea Press, 2019), hlm. 180.

beragam serta mengandung pesan yang dapat dikaitkan dengan kehidupan manusia.

Berdasarkan uraian tersebut, penelitian ini berangkat dari kebutuhan untuk mengkaji penafsiran mufasir klasik dan kontemporer terhadap ayat-ayat yang memuat lafaz *al-lail* dalam Al-Qur'an melalui pendekatan tafsir tematik (*Maudhu'i*). Atas dasar tersebut, penulis mengangkat penelitian yang berjudul **“Makna dan Fungsi *Al-lail* dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)”**.

B. Rumusan dan Batasan Masalah

Berangkat dari latar belakang di atas, penulis merumuskan beberapa permasalahan yang akan dikaji lebih lanjut dan agar penelitian ini lebih terarah dan tidak meluas sebagai berikut:

1. Bagaimana makna *al-lail* dalam berbagai konteks ayat Al-Qur'an berdasarkan penafsiran para mufasir?
2. Apa saja fungsi *al-lail* yang terdapat dalam ayat-ayat Al-Qur'an berdasarkan kajian tafsir tematik?
3. Bagaimana relevansi makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an terhadap kehidupan manusia?

C. Tujuan dan Manfaat Penelitian

1. Tujuan Penelitian

Adapun tujuan dari penelitian ini ialah sebagai berikut:

23

- a. Untuk mengetahui makna *al-lail* dalam berbagai konteks ayat Al-Qur'an berdasarkan penafsiran para mufasir.
- b. Untuk mengetahui fungsi *al-lail* yang terdapat dalam ayat-ayat Al-Qur'an berdasarkan kajian tafsir tematik.
- c. Untuk mengetahui relevansi makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an terhadap kehidupan manusia.

28

2. Manfaat Penelitian

Penelitian ini diharapkan dapat memberikan manfaat, baik secara teoritis maupun praktis, bagi pengembangan keilmuan serta pihak-pihak yang berkepentingan. Adapun manfaat yang diharapkan dari penelitian ini adalah sebagai berikut:

38

- a. Secara teoritis
 - 1) Penelitian ini diharapkan dapat menambah khazanah keilmuan dalam bidang Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, khususnya yang berkaitan dengan kajian makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an melalui pendekatan tafsir tematik (*Maudhu'i*).
 - 2) Penelitian ini diharapkan dapat menjadi referensi bagi pengembangan kajian tafsir tematik mengenai konsep Al-Qur'an yang berkaitan dengan fenomena alam, khususnya tentang *al-lail*, sehingga dapat memperkaya pemahaman terhadap nilai-nilai yang terkandung di dalam maknanya.

b. Secara praktis

- 1) Penelitian ini diharapkan dapat menjadi bahan rujukan bagi mahasiswa, akademisi, peneliti, dan masyarakat dalam memahami makna serta fungsi *al-lail* menurut perspektif Al-Qur'an dan penafsiran para ulama.
- 2) Penelitian ini diharapkan dapat memberikan kontribusi dalam meningkatkan pemahaman dan kesadaran masyarakat tentang pentingnya memanfaatkan waktu malam sesuai dengan tuntunan Al-Qur'an, baik sebagai waktu untuk beristirahat, beribadah, bermuhasabah, maupun mendekatkan diri kepada Allah Swt., sehingga nilai-nilai yang terkandung dalam konsep *al-lail* dapat diimplementasikan dalam kehidupan sehari-hari.

D. Metode Penelitian

Metode penelitian merupakan tuntunan yang sistematis tentang bagaimana rangkaian penelitian dilakukan, termasuk penggunaan alat, bahan, serta prosedur yang digunakan. Oleh sebab itu, dapat disimpulkan bahwa metode penelitian adalah suatu kegiatan ilmiah dalam memecahkan masalah secara sistematis yang telah ditetapkan untuk mencapai tujuan yang diinginkan.¹⁰

¹⁰ Sugiyono, *Metode Penelitian Kualitatif, Kuantitatif, dan R&D*, (Bandung: Alfabeta, 2021), hlm. 2.

8

Dalam penelitian ini, penulis menggunakan metode *tafsir maudhu'i* (tafsir tematik *term*), yaitu metode penafsiran yang menghimpun seluruh ayat Al-Qur'an yang memuat suatu *term* atau istilah tertentu, kemudian dianalisis secara komprehensif berdasarkan konteks ayat serta penafsiran para mufasir. Penelitian ini difokuskan pada *term al-lail*, dengan menghimpun seluruh ayat yang memuat kata *al-lail* beserta derivasinya, kemudian menganalisis makna, fungsi, dan konteks penggunaannya melalui penafsiran mufasir klasik dan kontemporer sehingga diperoleh pemahaman yang utuh mengenai konsep *al-lail* dalam perspektif Al-Qur'an.¹¹

51

Penggunaan metode yang tepat merupakan bagian penting dalam penelitian tafsir, karena penafsiran Al-Qur'an harus dilakukan berdasarkan kaidah-kaidah ilmiah agar menghasilkan pemahaman yang komprehensif dan terhindar dari penafsiran yang bersifat parsial. Oleh karena itu, metode tafsir *maudhu'i* dalam bentuk kajian tematik *term* dipandang sesuai dengan fokus penelitian ini, yaitu mengkaji konsep *al-lail* berdasarkan keseluruhan ayat yang berkaitan dengannya.

71

1. Jenis Penelitian

Jenis penelitian yang digunakan adalah penelitian kualitatif.

Penelitian kualitatif merupakan penelitian yang bertujuan memahami suatu fenomena secara mendalam melalui analisis terhadap data berupa

60

¹¹ Abdul Hayy al-Farmawi, *Metode Tafsir Maudhu'i*, (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2016), hlm. 23.

kata-kata, dokumen, maupun teks, sehingga menghasilkan pemahaman yang bersifat deskriptif.¹²

Penelitian ini termasuk penelitian kepustakaan (*library research*), yaitu penelitian yang dilakukan dengan mengkaji berbagai sumber pustaka yang berkaitan dengan objek penelitian. Penelitian kepustakaan dilakukan dengan menelaah Al-Qur'an, kitab-kitab tafsir, buku-buku ilmiah, jurnal, artikel, kamus bahasa Arab, serta literatur lain yang berkaitan dengan *term al-lail* dalam Al-Qur'an. Data yang diperoleh selanjutnya dianalisis secara deskriptif-analitis sesuai dengan tujuan penelitian.¹³

2. Sumber Data

Dalam penelitian ini, penulis menggunakan dua jenis sumber data, yaitu:

a. Sumber Data Primer

Sumber data primer dalam penelitian ini adalah Al-Qur'an sebagai sumber utama penelitian. Adapun kitab tafsir yang dijadikan rujukan utama adalah Tafsir Al-Mishbah karya M. Quraish Shihab dan Tafsir al-Munir karya Wahbah az-Zuhaili. Kedua kitab tafsir tersebut dipilih karena memiliki pembahasan yang komprehensif, menggunakan pendekatan kontekstual, serta

¹² Lexy J. Moleong, *Metodologi Penelitian Kualitatif*, (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2021), hlm. 6.

¹³ Suharsimi Arikunto, *Prosedur Penelitian: Suatu Pendekatan Praktik*, (Jakarta: Rineka Cipta, 2019), hlm. 10.

memberikan penjelasan yang mendalam mengenai makna ayat berdasarkan aspek kebahasaan, munasabah ayat, dan relevansinya dengan kehidupan kontemporer.

Untuk memperkaya analisis dan memperoleh perspektif yang lebih luas, penelitian ini juga menggunakan Tafsir Ibnu Katsir karya Ibnu Katsir, Fi Zhilalil Qur'an karya Sayyid Qutb, dan Tafsir an-Nur karya Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy sebagai sumber pembandingan dalam menganalisis makna dan fungsi *term al-lail* dalam Al-Qur'an.

b. Sumber Data Sekunder

Sumber data sekunder diperoleh dari berbagai buku metodologi tafsir, Ulumul Qur'an, kamus bahasa Arab, jurnal ilmiah, artikel, serta hasil penelitian terdahulu yang berkaitan dengan *term al-lail*, tafsir *maudhu'i*, dan kajian Al-Qur'an.

3. Teknik Pengumpulan Data

Teknik pengumpulan data dilakukan melalui studi kepustakaan (*library research*). Data dikumpulkan dengan cara membaca, mencatat, mengidentifikasi, dan menginventarisasi berbagai literatur yang berkaitan dengan objek penelitian. Selanjutnya, penulis menghimpun seluruh ayat Al-Qur'an yang memuat *term al-lail* beserta derivasinya, kemudian mengelompokkannya berdasarkan konteks penyebutan dan kandungan maknanya. Setelah itu, penafsiran para mufasir klasik dan

kontemporer dikumpulkan sebagai bahan analisis untuk menemukan makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an.¹⁴

4. Teknik Analisis Data

Analisis data menggunakan metode deskriptif-analitis. Metode deskriptif digunakan untuk mendeskripsikan makna dan fungsi *term al-lail* dalam Al-Qur'an, sedangkan metode analitis digunakan untuk membandingkan serta menganalisis penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer sehingga diperoleh pemahaman yang komprehensif mengenai konsep *al-lail*.

Langkah-langkah analisis mengacu pada metode *tafsir maudhu'i* dalam bentuk kajian *term* (istilah) sebagaimana dikemukakan oleh Abdul Hayy al-Farmawi dan Nasruddin Baidan, yaitu:

- a. Menentukan *term* yang akan dikaji, yaitu *al-lail*.
- b. Menghimpun seluruh ayat Al-Qur'an yang memuat *term al-lail* beserta derivasinya.
- c. Mengelompokkan ayat-ayat tersebut berdasarkan konteks dan kandungan maknanya serta memperhatikan hubungan antar ayat (munasabah).
- d. Menelusuri *asbab al-nuzul* ayat apabila tersedia.
- e. Menganalisis makna kebahasaan *term al-lail* berdasarkan kamus bahasa Arab.

¹⁴ Suharsimi Arikunto, *Op.Cit.*, hlm. 23.

- f. Menganalisis penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer terhadap ayat-ayat yang memuat *term al-lail*.
- g. Menyimpulkan makna dan fungsi *term al-lail* dalam Al-Qur'an berdasarkan hasil analisis secara komprehensif, serta menjelaskan relevansinya terhadap kehidupan manusia kontemporer.¹⁵

E. Penegasan Istilah

Dalam pemilihan judul penelitian ini, terdapat beberapa istilah kunci yang perlu dijelaskan secara konseptual agar tidak terjadi kesalahpahaman dalam memahami arah pembahasan. Istilah-istilah tersebut adalah berikut:

1. *Al-lail*

Al-lail (الَّيْلُ) secara bahasa berasal dari akar kata ل-ي-ل yang berarti malam, yaitu rentang waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Dalam Al-Qur'an, istilah *al-lail* tidak hanya dipahami sebagai penunjuk waktu, tetapi juga memiliki makna yang beragam sesuai dengan konteks ayat. Malam diposisikan sebagai tanda kekuasaan Allah Swt., waktu untuk beristirahat, waktu yang utama untuk beribadah, serta momentum turunnya rahmat dan petunjuk Allah Swt.¹⁶ Dengan demikian, yang dimaksud *al-lail* dalam penelitian ini adalah konsep malam sebagaimana dijelaskan dalam ayat-ayat Al-Qur'an berdasarkan penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer.

¹⁵ Nasruddin Baidan, *Metodologi Penafsiran Al-Qur'an*, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2012), hlm. 151.

¹⁶ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 561.

2. *Tafsir Tematik (Maudhu'i)*

Tafsir tematik (*Maudhu'i*) adalah metode penafsiran Al-Qur'an dengan cara menghimpun seluruh ayat yang berkaitan dengan suatu tema tertentu, kemudian mengkajinya secara komprehensif sehingga diperoleh pemahaman yang utuh mengenai tema tersebut.¹⁷ Dalam penelitian ini, metode tafsir tematik digunakan untuk menghimpun seluruh ayat yang memuat kata *al-lail* beserta derivasinya, kemudian dianalisis makna dan fungsinya berdasarkan penafsiran para mufasir.

3. Relevansi

Relevansi secara bahasa berarti hubungan, keterkaitan, atau kesesuaian antara suatu hal dengan hal lainnya. Dalam konteks penelitian, relevansi menunjukkan adanya hubungan yang bermakna antara suatu konsep dengan persoalan atau keadaan yang menjadi objek kajian. Dengan demikian, relevansi tidak hanya menunjukkan adanya hubungan secara umum, tetapi juga memperlihatkan sejauh mana suatu konsep memiliki keterkaitan dan dapat memberikan pemahaman terhadap suatu persoalan tertentu. Dalam penelitian ini, istilah relevansi digunakan untuk melihat keterkaitan konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an dengan berbagai aspek kehidupan manusia. Konsep *al-lail* tidak hanya dipahami sebagai fenomena pergantian waktu, tetapi juga memiliki nilai dan pesan yang berkaitan dengan kebutuhan manusia, seperti

¹⁷ Abdul Mustaqim, *Op.Cit.*, hlm. 145.

beristirahat, beribadah, melakukan perenungan, serta membangun keseimbangan dalam menjalani kehidupan.

4. Kehidupan manusia

Kehidupan manusia merupakan keseluruhan proses yang dijalani manusia sejak lahir hingga meninggal dunia, yang mencakup berbagai aspek, baik jasmani, rohani, sosial, maupun spiritual. Kehidupan manusia tidak hanya berkaitan dengan aktivitas fisik dan pemenuhan kebutuhan sehari-hari, tetapi juga mencakup hubungan manusia dengan dirinya sendiri, dengan sesama manusia, dengan lingkungan, dan dengan Allah Swt. Dalam perspektif Al-Qur'an, kehidupan manusia merupakan bagian dari ketetapan dan tujuan penciptaan Allah Swt., sehingga manusia dituntut untuk menjalani kehidupannya dengan memperhatikan keseimbangan antara kebutuhan duniawi dan kehidupan akhirat.

Dalam penelitian ini, istilah kehidupan manusia merujuk pada berbagai aktivitas, kebutuhan, dan pengalaman manusia yang memiliki keterkaitan dengan konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an. Malam memiliki fungsi penting dalam kehidupan manusia, antara lain sebagai waktu untuk beristirahat setelah beraktivitas pada siang hari, waktu untuk memperoleh ketenangan, serta kesempatan untuk melaksanakan ibadah dan mendekatkan diri kepada Allah Swt. Oleh karena itu, pembahasan mengenai *al-lail* dalam penelitian ini tidak hanya diarahkan pada makna malam secara kebahasaan, tetapi juga pada konsep tersebut memberikan nilai dan pesan yang relevan bagi kehidupan

manusia, khususnya dalam membangun keseimbangan antara aktivitas, istirahat, dan ibadah.

F. Kajian Relevan

Dalam penelitian ini, penulis mengkaji beberapa penelitian terdahulu yang memiliki keterkaitan dengan tema *al-lail* dalam Al-Qur'an sebagai bahan perbandingan. Kajian tersebut bertujuan untuk mengetahui persamaan, perbedaan, dan kebaruan penelitian yang dilakukan:

1. Penelitian yang ditulis oleh Abdul Gaffar dalam artikel berjudul "*Konsep Waktu dalam Al-Qur'an*", Jurnal Tafsere, Volume 2 Nomor 1, Tahun 2017. Penelitian ini membahas konsep waktu dalam Al-Qur'an melalui berbagai istilah, seperti *al-waqt*, *al-dahr*, *al-'ashr*, *al-lail*, dan *al-nahar*. Hasil penelitian menunjukkan bahwa Al-Qur'an memandang waktu sebagai nikmat Allah yang harus dimanfaatkan secara optimal dalam kehidupan manusia.¹⁸ Persamaannya dengan penelitian ini terletak pada pembahasan *al-lail* sebagai salah satu konsep waktu dalam Al-Qur'an. Perbedaannya terletak pada ruang lingkup kajian, karena penelitian Abdul Gaffar membahas konsep waktu secara umum, sedangkan penelitian ini memusatkan perhatian pada *al-lail*. Keterbatasan fokus tersebut memberikan ruang bagi penelitian ini untuk mengkaji secara lebih khusus bagaimana *al-lail* dimaknai dan difungsikan dalam berbagai konteks ayat Al-Qur'an.

¹⁸ Abdul Gaffar, "Konsep Waktu dalam Al-Qur'an," *Jurnal Tafsere*, Volume 2 Nomor 1, 2017, hlm. 20.

2. Penelitian yang dilakukan oleh Niskaromah dalam tesis berjudul "*Paradigma Waktu dalam Al-Qur'an: Studi Tafsir Tematik*" di Pascasarjana Institut Ilmu Al-Qur'an Jakarta. Penelitian ini mengkaji paradigma waktu dalam Al-Qur'an melalui berbagai term yang menunjukkan waktu dengan menggunakan metode tafsir tematik. Hasil penelitian menunjukkan bahwa konsep waktu dalam Al-Qur'an memiliki dimensi teologis, moral, dan filosofis.¹⁹ Persamaannya dengan penelitian ini terletak pada penggunaan pendekatan tafsir tematik dan pembahasan mengenai konsep waktu dalam Al-Qur'an. Namun, penelitian tersebut menempatkan *al-lail* sebagai salah satu bagian dari pembahasan konsep waktu secara keseluruhan. Penelitian ini memiliki fokus yang lebih spesifik dengan menjadikan *al-lail* sebagai objek kajian utama, sehingga dapat mengkaji secara lebih mendalam keragaman makna dan fungsi *al-lail* berdasarkan konteks ayat.
3. Penelitian yang berjudul "*Konsep Waktu dalam Al-Qur'an Surat Al-Ashr: Studi Tafsir Tematik terhadap Ayat-Ayat tentang Waktu*" membahas berbagai bentuk pengungkapan waktu dalam Al-Qur'an serta urgensi pemanfaatan waktu dalam kehidupan manusia. Penelitian tersebut memiliki keterkaitan dengan penelitian ini karena membahas konsep waktu dan salah satu bentuk pengungkapannya adalah *al-lail*.

¹⁹ Niskaromah, *Paradigma Waktu dalam Al-Qur'an: Studi Tafsir Tematik* (Tesis, Pascasarjana Institut Ilmu Al-Qur'an Jakarta, 2017), hlm. 10.

Namun, fokus penelitian tersebut masih diarahkan pada konsep waktu secara umum, sehingga pembahasan mengenai *al-lail* belum menjadi fokus utama. Perbedaan tersebut menjadi dasar bagi penelitian ini untuk mengarahkan kajian secara khusus pada *al-lail*, terutama dalam melihat makna dan fungsi yang muncul dari berbagai konteks penyebutannya dalam Al-Qur'an.

4. Penelitian "*Makna Lailatul Qadar dalam Al-Qur'an: Analisis Semiotika Roland Barthes*" membahas makna *Lailatul Qadr* berdasarkan pendekatan semiotika. Penelitian tersebut menitikberatkan pada penafsiran Surah Al-Qadr dan pemaknaan simbolik mengenai malam kemuliaan. Persamaannya dengan penelitian ini terletak pada objek pembahasan yang berkaitan dengan malam dalam Al-Qur'an. Namun, penelitian tersebut berfokus pada *Lailatul Qadr* dengan pendekatan semiotika, sedangkan penelitian ini mengkaji *al-lail* dalam berbagai konteks ayat dengan pendekatan tafsir tematik. Perbedaan tersebut menunjukkan bahwa pembahasan mengenai malam dalam Al-Qur'an dapat dikaji dari konteks yang lebih luas, tidak hanya pada *Lailatul Qadr*, tetapi juga pada berbagai penggunaan *al-lail* dalam Al-Qur'an.

Berdasarkan penelitian terdahulu tersebut, terlihat bahwa kajian mengenai waktu dan malam dalam Al-Qur'an telah dilakukan melalui beberapa pendekatan dan fokus yang berbeda. Penelitian Abdul Gaffar dan Niskaromah menempatkan *al-lail* sebagai bagian dari pembahasan

konsep waktu secara umum, sedangkan penelitian lainnya lebih diarahkan pada tema tertentu seperti konsep waktu atau *Lailatul Qadr*. Hal tersebut menunjukkan bahwa pembahasan *al-lail* telah memiliki beberapa sudut kajian, tetapi masih terdapat ruang untuk memperdalam hubungan antara konteks penyebutan *al-lail* dengan makna dan fungsi yang dikandungnya. Persoalan tersebut penting karena satu lafaz dapat digunakan dalam konteks ayat yang berbeda sehingga pemahamannya tidak cukup hanya didasarkan pada arti kebahasaan atau satu tema tertentu.

Atas dasar itu, penelitian ini memposisikan *al-lail* sebagai objek kajian utama dengan menggunakan pendekatan tafsir tematik. Penelitian ini tidak hanya mengidentifikasi ayat-ayat yang berkaitan dengan *al-lail*, tetapi menganalisis bagaimana lafaz tersebut dipahami dalam berbagai konteks ayat berdasarkan penafsiran mufasir klasik dan kontemporer, kemudian mengidentifikasi fungsi yang terkandung di dalamnya serta mengkaji relevansinya terhadap kehidupan manusia. Dengan demikian, posisi penelitian ini terletak pada upaya menghubungkan tiga aspek, yaitu makna *al-lail*, fungsi *al-lail*, dan relevansinya terhadap kehidupan manusia, sehingga pembahasan tidak berhenti pada pengertian malam sebagai waktu, tetapi diarahkan pada pemahaman konsep *al-lail* secara lebih utuh dalam perspektif Al-Qur'an.

G. Sistematika Pembahasan

Bab I, pendahuluan yang berisi latar belakang masalah, rumusan dan batasan masalah, tujuan dan kegunaan penelitian, definisi operasional, kajian yang relevan, dan sistematika pembahasan. Hal itu dimaksudkan untuk memberikan arah agar penelitian ini tetap konsisten sistematis.

Bab II, berisi kajian teori tentang *al-lail* yang membahas konsep *al-lail* yang mencakup pengertian secara bahasa dan istilah, konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an, serta ayat-ayat Al-Qur'an yang berkaitan dengan *term al-lail* sebagai objek kajian penelitian.

Bab III, membahas metode tafsir tematik beserta langkah-langkah penerapannya dalam penelitian. Pada bab ini juga dipaparkan makna *al-lail* menurut mufasir klasik dan kontemporer, serta metode analisis yang digunakan dalam mengkaji makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an.

Bab IV, pada bab ini membahas hasil penelitian dan analisis terhadap makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an berdasarkan penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer. Selain itu, bab ini juga menguraikan relevansi fungsi *al-lail* terhadap kehidupan manusia kontemporer, baik dalam aspek spiritual, psikologis, sosial, maupun sebagai bagian dari tanda-tanda kekuasaan Allah Swt.

Bab V, merupakan penutup yang berisi kesimpulan sebagai jawaban atas rumusan masalah berdasarkan hasil penelitian yang telah dilakukan serta memuat saran-saran yang diharapkan dapat menjadi masukan bagi penelitian selanjutnya.

BAB II

KAJIAN TEORI TENTANG *AL-LAIL*A. Definisi *Al-lail* Secara Bahasa

Kata *al-lail* (الَّيْلُ) merupakan bentuk *isim* yang berasal dari akar kata ل-ي-ل (*lam-ya'-lam*) yang secara bahasa berarti malam, yaitu rentang waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Secara etimologis, *al-lail* merupakan lawan dari kata *an-nahar* (النَّهَار) yang berarti siang. Oleh karena itu, *al-lail* dipahami sebagai salah satu pembagian waktu yang telah ditetapkan Allah Swt. dalam sistem peredaran alam semesta.¹

Menurut Ibnu Faris dalam *Mu'jam Maqayis al-Lughah*, akar kata ل-ي-ل menunjukkan makna yang berkaitan dengan datangnya kegelapan yang menutupi sesuatu. Pengertian tersebut memperlihatkan bahwa makna dasar *al-lail* tidak hanya berkaitan dengan pembagian waktu, tetapi juga dengan keadaan alam ketika cahaya mulai menghilang dan kegelapan datang.²

Pendapat tersebut sejalan dengan penjelasan Ar-Raghib al-Ashfahani dalam *Al-Mufradat fi Gharib Al-Qur'an* yang menjelaskan *al-lail* sebagai waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Dalam penggunaannya, kata *al-lail* dapat memiliki pemaknaan yang berbeda sesuai

¹ Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia*, (Surabaya: Pustaka Progressif, 2018), hlm. 1368.

² Ahmad ibn Faris, *Mu'jam Maqayis al-Lughah*, (Beirut: Dar al-Fikr, cet. 2019), Juz V, hlm. 700.

dengan konteks ayat, antara lain sebagai waktu beristirahat, waktu beribadah, waktu untuk bertafakur, serta bagian dari tanda-tanda kekuasaan Allah Swt.³

Sementara itu, Ibnu Manzhur dalam *Lisan al-'Arab* menjelaskan bahwa *al-lail* merupakan lawan dari *an-nahar*. Malam dipahami sebagai masa ketika cahaya matahari telah hilang sehingga manusia memperoleh kesempatan untuk beristirahat setelah menjalankan aktivitas pada siang hari. Selain itu, istilah *al-lail* juga digunakan untuk menunjukkan suasana yang tenang, sunyi, dan tertutup oleh kegelapan.⁴

Berdasarkan beberapa pendapat tersebut, terdapat persamaan bahwa *al-lail* secara dasar dipahami sebagai malam yang berlawanan dengan siang dan berkaitan dengan keadaan gelap setelah berakhirnya cahaya matahari. Adapun perbedaannya terletak pada penekanan masing-masing ahli. Ibnu Faris lebih menekankan aspek akar kata dan makna kegelapan, Ar-Raghib al-Ashfahani memberikan penjelasan mengenai batas waktu serta kemungkinan maknanya dalam konteks Al-Qur'an, sedangkan Ibnu Manzhur menekankan hubungan *al-lail* dengan *an-nahar* serta karakteristik suasana malam.

Menurut analisis penulis, perbedaan penekanan tersebut menunjukkan bahwa *al-lail* memiliki makna dasar yang bersifat tetap, yaitu malam sebagai waktu yang berlawanan dengan siang, tetapi fungsi dan pemaknaannya dapat berkembang sesuai dengan konteks penggunaannya dalam Al-Qur'an. Malam tidak hanya dipahami sebagai fenomena alam dan penanda waktu, tetapi juga

³ . Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 115.

⁴ *Ibid*, hlm. 441.

dapat berkaitan dengan aktivitas manusia seperti istirahat, ibadah, perenungan, serta menjadi bagian dari tanda-tanda kebesaran Allah Swt. Hal inilah yang menjadi dasar penting dalam penelitian ini untuk tidak hanya mengkaji arti *al-lail* secara kebahasaan, tetapi juga menganalisis makna dan fungsi *al-lail* berdasarkan konteks ayat-ayat Al-Qur'an.

Secara etimologis, penggunaan kata *al-lail* dalam bahasa Arab menunjukkan adanya keterkaitan antara makna kebahasaan dengan fenomena alam yang dapat diamati secara langsung. Malam dipahami sebagai fase berakhirnya cahaya matahari yang ditandai dengan datangnya kegelapan secara bertahap hingga terbitnya fajar. Pengertian tersebut menunjukkan bahwa istilah *al-lail* tidak hanya berfungsi sebagai penanda waktu, tetapi juga sebagai bagian dari sistem pergantian waktu yang menjadi ketetapan Allah Swt. dalam mengatur kehidupan makhluk-Nya. Oleh karena itu, para ahli bahasa Arab memandang *al-lail* sebagai istilah yang memiliki makna dasar yang tetap, meskipun penggunaannya dapat berkembang sesuai dengan konteks kalimat.

Selain istilah *al-lail*, bahasa Arab juga mengenal beberapa istilah yang berhubungan dengan pembagian waktu. *Al-masa'* (المساء) merujuk pada waktu petang atau sore menjelang malam, sedangkan *al-'isya'* (العشاء) berkaitan dengan bagian malam. Adapun *an-nahar* (النَّهَار) merupakan lawan dari *al-lail*, yaitu waktu yang berlangsung pada siang hari. Perbedaan tersebut

menunjukkan bahwa istilah waktu dalam bahasa Arab memiliki cakupan dan penggunaan yang berbeda sesuai dengan konteksnya.⁵

Dengan demikian, *al-lail* dalam penelitian ini dipahami bukan semata-mata sebagai istilah yang menunjukkan waktu malam, tetapi sebagai konsep Al-Qur'an yang memiliki makna dan fungsi tertentu dalam berbagai konteks ayat. Oleh sebab itu, kajian terhadap *al-lail* perlu dilakukan secara tematik dengan memperhatikan seluruh bentuk kata yang berkaitan dengannya, konteks ayat, klasifikasi Makkiyah dan Madaniyah, serta hubungan maknanya dengan kehidupan manusia.

B. Definisi *Al-lail* Secara Istilah

Secara terminologis, *al-lail* dipahami sebagai rentang waktu yang dimulai sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Pengertian ini tidak hanya menunjukkan batas waktu secara kronologis, tetapi juga memiliki kedudukan penting dalam syariat Islam karena menjadi dasar penetapan waktu pelaksanaan berbagai bentuk ibadah. Dalam ketentuan syariat, awal malam ditandai dengan masuknya waktu salat Magrib, kemudian berlanjut pada waktu salat Isya, pelaksanaan salat Tahajud, Witir, qiyam *al-lail*, serta berbagai amalan malam lainnya seperti berzikir, berdoa, dan membaca Al-Qur'an. Sebaliknya, berakhirnya malam ditandai dengan terbitnya fajar *ṣādiq* yang menjadi batas akhir sahur sekaligus awal dimulainya ibadah puasa.

⁵ Manna' Khalil al-Qattan, *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*, terj. Mudzakir AS, (Bogor: Pustaka Litera AntarNusa, 2019), hlm. 285.

Dengan demikian, *al-lail* memiliki fungsi *terminologis* yang menjadi acuan dalam pengaturan waktu pelaksanaan ibadah umat Islam.

Dalam perspektif penelitian tafsir tematik berbasis *term*, pengertian *terminologis* tersebut menjadi penting karena menunjukkan bahwa penyebutan *al-lail* dalam Al-Qur'an tidak hanya berfungsi sebagai penanda waktu, tetapi juga mengandung dimensi normatif yang berkaitan dengan pelaksanaan syariat. Oleh sebab itu, ketika Al-Qur'an menggunakan *term al-lail*, maknanya tidak selalu terbatas pada fenomena alam berupa datangnya malam, melainkan juga mengisyaratkan waktu yang memiliki fungsi dan nilai tertentu dalam kehidupan manusia. Hal ini menunjukkan bahwa makna suatu *term* dalam Al-Qur'an tidak dapat dipahami hanya melalui pendekatan kebahasaan, tetapi juga harus dianalisis berdasarkan konteks ayat-ayat yang memuat *term* tersebut secara menyeluruh.⁶

Berdasarkan pengertian etimologis dan *terminologis* tersebut, dapat dipahami bahwa *al-lail* merupakan istilah yang memiliki cakupan makna yang lebih luas daripada sekadar menunjukkan waktu malam. Secara bahasa, istilah ini menggambarkan datangnya kegelapan setelah siang hari, sedangkan secara *terminologi* menunjukkan rentang waktu tertentu yang memiliki kedudukan penting dalam kehidupan manusia, baik dalam aspek aktivitas sehari-hari maupun dalam pelaksanaan ajaran Islam. Oleh karena

⁶ M. Quraish Shihab, *Wawasan Al-Qur'an: Tafsir Tematik atas Pelbagai Persoalan Umat*, Edisi Baru (Tangerang: Lentera Hati, 2017), hlm. 18.

itu, pemahaman terhadap makna dasar *al-lail* menjadi landasan awal sebelum mengkaji penggunaannya dalam ayat-ayat Al-Qur'an.

Di dalam Al-Qur'an, kata *al-lail* digunakan dalam berbagai bentuk derivasi dan konteks yang berbeda-beda. Penggunaannya tidak hanya menunjukkan malam sebagai bagian dari siklus waktu, tetapi juga menggambarkan salah satu ayat *kauniyyah* (tanda-tanda kekuasaan Allah), waktu istirahat bagi manusia, waktu yang utama untuk beribadah, serta momentum turunnya rahmat dan petunjuk Allah Swt. Hal ini menunjukkan bahwa konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki makna yang komprehensif dan tidak terbatas pada pengertian kronologis semata. Salah satu ayat yang menjelaskan tentang *al-lail* adalah firman Allah Swt. dalam QS. An-Naba' ayat 10 sebagai berikut:⁷

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا^٧

“Dan Kami jadikan malam sebagai pakaian.” (QS.. An-Naba’: 10)

Ayat tersebut menunjukkan bahwa malam merupakan nikmat yang diberikan Allah Swt. kepada manusia. Penggunaan kata *libas* (pakaian) memberikan makna bahwa malam berfungsi sebagaimana pakaian yang menutupi, melindungi, dan memberikan kenyamanan. Para mufasir menjelaskan bahwa malam menjadi waktu yang paling tepat bagi manusia untuk beristirahat, memulihkan tenaga, sekaligus mempersiapkan diri

⁷ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 303.

menghadapi aktivitas pada siang hari. Dengan demikian, *al-lail* bukan sekadar penanda pergantian waktu, tetapi juga memiliki fungsi biologis, psikologis, dan spiritual yang sangat penting bagi kehidupan manusia.⁸ Selain itu, Allah Swt. juga berfirman:

وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ

2

“Dan di antara tanda-tanda (kebesaran)-Nya ialah tidurmu pada waktu malam dan siang hari serta usahamu mencari sebagian dari karunia-Nya.” (QS.. Ar-Rum: 23)

Ayat tersebut menegaskan bahwa malam merupakan bagian dari tanda-tanda kebesaran Allah Swt. yang mengandung hikmah bagi kehidupan manusia. Pergantian malam dan siang menunjukkan keseimbangan ciptaan Allah sekaligus menjadi bukti kesempurnaan pengaturan alam semesta. Oleh karena itu, malam tidak hanya dipahami sebagai fenomena astronomis, tetapi juga memiliki dimensi teologis yang mengajak manusia untuk merenungkan kebesaran Allah Swt.⁹

95

Berdasarkan uraian di atas, dapat dipahami bahwa secara etimologis *al-lail* berarti malam, yaitu rentang waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Namun, dalam perspektif Al-Qur'an, makna *al-lail* jauh lebih luas karena mencakup dimensi kosmologis, biologis, psikologis, dan spiritual. Oleh sebab itu, konsep *al-lail* menjadi salah satu istilah penting dalam Al-Qur'an yang perlu dikaji secara komprehensif melalui pendekatan

⁸ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 563.

⁹ *Ibid*, hlm. 56.

tafsir tematik untuk memperoleh pemahaman yang utuh mengenai makna dan fungsinya.

C. Pengelompokan Ayat-Ayat *Al-lail*

Istilah *al-lail* (الَّيْلُ) merupakan salah satu *term* penting yang banyak disebutkan dalam Al-Qur'an. Penyebutan kata ini tidak hanya menunjukkan malam sebagai bagian dari pembagian waktu, tetapi juga menggambarkan berbagai fungsi yang berkaitan dengan kehidupan manusia. Dalam berbagai ayat, *al-lail* diposisikan sebagai salah satu ayat *kauniyyah* (tanda-tanda kekuasaan Allah Swt.), waktu untuk beristirahat, waktu yang utama untuk beribadah, waktu turunnya wahyu, serta waktu yang mengandung berbagai keberkahan. Oleh karena itu, para mufasir memandang bahwa konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki makna yang luas dan tidak dapat dipahami hanya sebagai penunjuk waktu secara kronologis saja.¹⁰

Untuk mengetahui penggunaan istilah *al-lail* dalam Al-Qur'an secara menyeluruh, para ulama biasanya merujuk kepada kitab *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz Al-Qur'an al-Karim* karya Muhammad Fu'ad 'Abd al-Baqi. Kitab tersebut menghimpun seluruh kata dalam Al-Qur'an beserta bentuk derivasinya sehingga sangat membantu penelitian tafsir tematik (*Maudhu'i*). Berdasarkan kitab tersebut, akar kata ل-ي-ل ditemukan dalam berbagai bentuk

¹⁰ Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an, *Op.Cit.*, hlm. 31.

derivasi, baik berupa *isim* (kata benda), bentuk *mudhaf*, maupun bentuk *dhamir* yang tersebar dalam berbagai surah Makkiyah dan Madaniyah.¹¹

Keberagaman bentuk derivasi tersebut menunjukkan bahwa penggunaan kata *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki konteks yang beragam. Pada sebagian ayat, malam dijelaskan sebagai waktu istirahat bagi manusia, sebagaimana firman Allah Swt. dalam QS. An-Naba' ayat 10. Pada ayat lain, malam dijadikan sebagai waktu beribadah, seperti perintah melaksanakan qiyam *al-lail* dalam QS. Al-Muzzammil ayat 2. Selain itu, malam juga disebut sebagai salah satu tanda kekuasaan Allah Swt. dalam penciptaan alam semesta sebagaimana terdapat dalam QS. Ar-Rum ayat 23 dan QS. Yunus ayat 67. Bahkan, beberapa peristiwa penting dalam sejarah Islam, seperti turunnya Al-Qur'an pada malam Lailatul Qadr dan peristiwa Isra' Nabi Muhammad saw., juga berlangsung pada malam hari. Hal tersebut menunjukkan bahwa *al-lail* memiliki dimensi kosmologis, biologis, spiritua dan teologis secara bersamaan.¹²

Berdasarkan penelusuran dalam Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz Al-Qur'an al-Karim, akar kata ل-ي-ل beserta berbagai derivasinya disebutkan sekitar 92 kali dalam Al-Qur'an dan tersebar di berbagai surah. Sebagian besar penyebutannya berbentuk isim (الَّيْلُ), sedangkan bentuk lainnya muncul dalam konstruksi gramatikal yang berbeda sesuai konteks ayat. Banyaknya pengulangan tersebut menunjukkan bahwa malam merupakan salah satu

¹¹ Muhammad Fu'ad Abdul Baqi, *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz Al-Qur'an al-Karim*, (Beirut: Dar al-Fikr, tt.), hlm. 524.

¹² M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 542.

konsep penting dalam Al-Qur'an yang memiliki fungsi dan makna yang beragam sesuai tema pembahasannya.¹³

Untuk mempermudah identifikasi ayat-ayat yang berkaitan dengan *al-lail*, penulis menyajikan inventarisasi ayat berdasarkan kitab Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz Al-Qur'an al-Karim sebagai berikut:¹⁴

Tabel I.1

No	Surah	Ayat	Teks arab (<i>parsial</i>)
1	Al-Baqarah	51	وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ
2	Al-Baqarah	164	إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
3	Al-Baqarah	187	أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةٌ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ
4	Al-Baqarah	187	ثُمَّ آتُوا الصِّيَامَ إِلَىٰ اللَّيْلِ
5	Al-Baqarah	274	الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
6	Ali 'Imran	27	تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ
7	Ali 'Imran	27	فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
8	Ali 'Imran	113	لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَتَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ
9	Ali 'Imran	190	إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ
10	Al-An'am	13	وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
11	Al-An'am	60	وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ
12	Al-An'am	76	فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ
13	Al-An'am	96	قَالِقُ الْأَضْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلُ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
14	Al-A'raf	54	يُغَشِّي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا
15	Al-A'raf	142	وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ
16	Al-A'raf	142	فَتَمَّ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً
17	Yunus	6	كَأَنَّمَا أَغَشِيَتْ وَجُوهَهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا
18	Yunus	24	وَعَلَىٰ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَدِيرُونَ عَلَيْهَا آتَمْنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا
19	Yunus	27	مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ غَاصٍ كَأَنَّمَا أَغَشِيَتْ وَجُوهَهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا
20	Yunus	67	هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ
21	Hud	81	قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُؤْسُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ فَانْصِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ
22	Hud	114	وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ الشَّرَّيَاتِ ذَٰلِكَ ذِكْرَىٰ لِلَّذِينَ

¹³ Muhammad Fu'ad Abdul Baqi, *Op. Cit.*, hlm. 525.

¹⁴ *Ibid*, hlm. 526.

23	Al-Ra'ad	3	وَمِنْ كُلِّ شَجَرٍ جَعَلَ فِيهَا رَوْحَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ
24	Al-Ra'ad	10	سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ
25	Al-Hijr	65	فَأَنسِرْ بِأَهْلِكَ يَتَعَنَّ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ
26	Ibrahim	33	وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
27	An-Nahl	12	وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ
28	Al-Isra'	1	سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ
29	Al-Isra'	12	وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ
30	Al-Isra'	12	فَمَحْوَا آيَةِ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ
31	Al-Isra'	78	أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسُ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا
32	Al-Isra'	79	وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا
33	Maryam	10	قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَةُ لَكَ أَنْ تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا
34	Taha	10	وَمِنْ آفَاتِ اللَّيْلِ فَسَيَخُ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى
35	Al-Anbiya	20	يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ
36	Al-Anbiya	33	وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ
37	Al-Anbiya	42	قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ
38	Al-Hajj	61	ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِّعُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِّعُ
39	Al-Hajj	61	وَيُولِّعُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ
40	Al-Mu'minun	80	وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
41	An-Nur	44	يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ
42	Al-Furqan	47	وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا
43	Al-Furqan	62	وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا
44	An-Naml	86	أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ
45	AL-Qasas	71	قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ
46	AL-Qasas	72	مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ
47	AL-Qasas	73	وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
48	Ar-Rum	23	وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَاعُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِعَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُسْمِعُونَ
49	Luqman	29	أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِّعُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
50	Luqman	29	وَيُولِّعُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى
51	Saba'	18	سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا أَمِينِينَ
52	Saba'	33	وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ
53	Fatir	13	يُولِّعُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
54	Fatir	13	وَيُولِّعُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى
55	Yasin	37	وَإِنَّهُمْ لَكَاِبِتٌ مِنَ اللَّيْلِ نَاسُخٌ مِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ

56	Yasin	40	لَا الشَّمْسُ يَنْتَعِي لَهَا أَنْ تَذُرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ
57	As-saffat	138	وَاللَّيْلِ أَفَلَا تَتَعَلَّلُونَ ^١
58	Az-Zumar	5	خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ
59	Az-Zumar	5	وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَتَسْخَرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَعًى
60	Az-Zumar	9	أَمَنْ هُوَ قَائِلٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ
61	Al-Ghafir	61	اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ^٢
62	Fussilat	37	وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
63	Fussilat	38	فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يَسْجُدُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾
64	Ad-Dukhan	3	إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ
65	Ad-Dukhan	23	فَأَنسِرْ بَعَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ^٣
66	Al-Jasiyah	5	وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ
67	Qaf	40	وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ فَتَسْبِغُهُ وَأَذْبَارُ السُّجُودِ
68	Az-zariyat	17	كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ^٤
69	At-tur	49	وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ فَتَسْبِغُهُ وَأَذْبَارُ النُّجُومِ ^٥
70	Al-Hadid	6	يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
71	Al-Hadid	6	وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
72	Al-Haqqah	7	سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَلَينَةً أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى ^٦
73	Nuh	5	قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ^٧
74	Al-Muzzamil	2	فَمِ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا ^٨
75	Al-Muzzamil	6	إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ^٩
76	Al-Muzzamil	20	﴿٢٠﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ
77	Al-Muzzamil	20	وَاللَّهُ يَقْدِرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ^{١٠}
78	Al-Mudassir	33	وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ^{١١}
79	Al-Insan	26	وَمِنْ آيَاتِهِ فَانْجِدْ لَهُ ^{١٢}
80	Al-Insan	26	وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ^{١٣}
81	An-naba'	10	وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ^{١٤}
82	An-Nazi'at	29	وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ^{١٥}
83	At-Takwir	17	وَاللَّيْلِ إِذَا عَنَسَ ^{١٦}
84	Al-Inshiqoq	17	وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ^{١٧}
85	Al-Fajr	2	وَلَيَالٍ عَشْرٍ ^{١٨}
86	Al-Fajr	4	وَاللَّيْلِ إِذَا يَنزَرُ ^{١٩}
87	Asy-Samys	4	وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ^{٢٠}
88	Al-lail	1	وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ^{٢١}

89	Ad-duha	2	وَاللَّيْلَ إِذَا سَجَىٰ
90	Al-Qadr	1	إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ
91	Al-Qadr	2	وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ
92	Al-Qadr	3	لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَا خَيْرُ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ

Berdasarkan inventarisasi tersebut, ayat-ayat tentang *al-lail* dapat diklasifikasikan ke dalam beberapa tema utama. Pertama, *al-lail* sebagai tanda kekuasaan Allah (ayat kauniyyah), seperti QS. Al-Baqarah: 164, Ali 'Imran: 190, dan Luqman: 29. Kedua, *al-lail* sebagai waktu istirahat, seperti QS. Yunus: 67, An-Naba': 10, dan Al-Furqan: 47. Ketiga, *al-lail* sebagai waktu ibadah, sebagaimana dijelaskan dalam QS. Al-Muzzammil: 2–6, Az-Zumar: 9, dan As-Sajdah: 16. Keempat, *al-lail* sebagai waktu terjadinya peristiwa penting, seperti QS. Al-Isra': 1, Al-Qadr: 1, dan Ad-Dukhan: 3. Klasifikasi tersebut menunjukkan bahwa penggunaan kata *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki keragaman fungsi yang menjadi dasar analisis dalam penelitian ini.

Lebih lanjut, tidak semua ayat mengenai *al-lail* memiliki *asbabun nuzul* secara khusus. Akan tetapi, beberapa ayat diketahui memiliki latar belakang turunnya. Misalnya, QS. Al-Muzzammil: 1–4 turun sebagai perintah kepada Nabi Muhammad saw. pada masa awal kenabian untuk memperbanyak *qiyam al-lail* sebagai bekal menghadapi beratnya dakwah. Demikian pula QS. Al-Qadr berkaitan dengan turunnya Al-Qur'an pada malam *Lailatul Qadr* yang memiliki kemuliaan melebihi seribu bulan. Adapun QS. Al-Isra': 1 berkaitan dengan peristiwa Isra' Nabi Muhammad saw. yang menjadi salah satu

mukjizat terbesar dalam sejarah Islam. Sementara itu, sebagian besar ayat lain yang berkaitan dengan *al-lail* tidak memiliki riwayat khusus mengenai sebab turunnya sehingga dipahami berdasarkan konteks umum ayat dan penafsiran para mufasir.

Dengan demikian, inventarisasi, klasifikasi, dan penelusuran *asbabun nuzul* terhadap ayat-ayat *al-lail* menjadi landasan penting dalam penelitian tafsir tematik. Melalui langkah tersebut dapat diketahui bahwa konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki makna dan fungsi yang beragam, sehingga analisis terhadap penafsiran para mufasir menjadi lebih sistematis dan komprehensif.

BAB III

KAJIAN TEMATIK TENTANG *AL-LAIL*

A. Tafsir Tematik (*Maudhu'i*)

1. Pengertian Tafsir Tematik (*Maudhu'i*)

Secara etimologis, kata tafsir berasal dari bahasa Arab *fassara-yufassiru-tafsiran* (فَسَّرَ - يُفَسِّرُ - تَفْسِيرًا) yang berarti menjelaskan, menerangkan, atau menyingkap makna sesuatu yang masih samar. Dalam istilah ulama, tafsir merupakan ilmu yang membahas cara memahami makna ayat-ayat Al-Qur'an berdasarkan kaidah-kaidah yang benar sehingga maksud yang dikehendaki Allah Swt. dapat dipahami secara tepat.¹

Adapun kata *maudhu'i* (مَوْضُوعِي) berasal dari kata *maudhu'* yang berarti tema, pokok bahasan, atau topik tertentu. Dengan demikian, tafsir *maudhu'i* merupakan metode penafsiran Al-Qur'an dengan menghimpun seluruh ayat yang berkaitan dengan suatu tema tertentu, kemudian dianalisis secara menyeluruh sehingga menghasilkan pemahaman yang utuh mengenai tema tersebut.²

Menurut Abdul Hayy al-Farmawi, tafsir *maudhu'i* adalah metode penafsiran yang dilakukan dengan menghimpun seluruh ayat Al-Qur'an yang memiliki tujuan atau tema yang sama, kemudian disusun berdasarkan urutan turunnya ayat apabila diperlukan, dipelajari

¹ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 7.

² Nashruddin Baidan, *Metodologi Penafsiran Al-Qur'an*, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2017), hlm. 151.

hubungan antar ayat, sebab turunnya ayat, serta ditafsirkan secara komprehensif sehingga diperoleh kesimpulan yang utuh mengenai tema tersebut.³

Senada dengan itu, Nasruddin Baidan menjelaskan bahwa tafsir tematik merupakan metode penafsiran yang mengkaji seluruh ayat Al-Qur'an mengenai satu persoalan tertentu secara menyeluruh dengan memperhatikan hubungan antarayat sehingga menghasilkan konsep Al-Qur'an yang komprehensif terhadap tema yang dikaji.⁴

Berdasarkan beberapa pengertian tersebut, terdapat persamaan bahwa tafsir *maudhu'i* sama-sama menempatkan tema atau persoalan tertentu sebagai pusat kajian, kemudian menghubungkan ayat-ayat yang berkaitan untuk memperoleh pemahaman yang utuh. Perbedaannya terletak pada penekanan langkah yang digunakan, yaitu al-Farmawi lebih memberikan perhatian pada prosedur penghimpunan dan penyusunan ayat, sedangkan Baidan menekankan keterkaitan antar ayat dan analisis untuk membentuk konsep Al-Qur'an yang komprehensif.

Menurut analisis penulis, persamaan dan perbedaan tersebut menunjukkan bahwa tafsir *maudhu'i* bukan sekadar kegiatan mengumpulkan ayat berdasarkan kata yang sama, tetapi merupakan proses menghubungkan data ayat dengan konteks dan penafsiran

³ Abdul Hayy al-Farmawi, *Metode Tafsir Maudhu'i dan Cara Penerapannya*, terj. Rosihon Anwar (Bandung: Pustaka Setia, 2020), hlm. 35.

⁴ Nasruddin Baidan, *Op.Cit.*, hlm. 154.

sehingga menghasilkan suatu konsep yang utuh. Pemahaman tersebut sesuai dengan penelitian ini karena objek yang dikaji adalah *term al-lail*. Oleh sebab itu, seluruh ayat yang memuat *al-lail* dan bentuk yang berkaitan dengannya perlu dihimpun, kemudian dianalisis berdasarkan konteks ayat dan penafsiran mufasir untuk menemukan makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an.

2. Sejarah Perkembangan Tafsir Tematik (*Maudhu'i*)

Metode tafsir tematik pada hakikatnya telah dikenal sejak masa Rasulullah Saw. Ketika menjelaskan suatu persoalan, Rasulullah saw. sering mengaitkan satu ayat dengan ayat lainnya sehingga makna yang dimaksud menjadi lebih jelas. Pola penafsiran seperti ini kemudian dilanjutkan oleh para sahabat dan tabi'in dalam memahami kandungan Al-Qur'an. Namun, pada masa tersebut metode tafsir tematik belum tersusun secara sistematis sebagaimana yang dikenal pada masa sekarang.

Perkembangan tafsir tematik secara lebih sistematis mulai tampak pada era modern, terutama setelah munculnya kebutuhan untuk menjawab berbagai persoalan kontemporer berdasarkan petunjuk Al-Qur'an. Para ulama kemudian menyusun metode khusus dengan menghimpun ayat-ayat yang memiliki tema sama untuk dikaji secara komprehensif. Salah satu tokoh yang merumuskan langkah-langkah metode tafsir tematik secara sistematis ialah Abdul Hayy al-Farmawi melalui karyanya mengenai metode tafsir *maudhu'i*.

Di Indonesia, metode tafsir tematik berkembang pesat melalui karya-karya para sarjana tafsir, seperti M. Quraish Shihab dan Nasruddin Baidan. Menurut M. Quraish Shihab, pendekatan tematik menjadi salah satu metode yang efektif untuk memahami konsep-konsep Al-Qur'an secara utuh karena seluruh ayat yang berkaitan dengan suatu tema dipelajari secara terpadu tanpa dipisahkan oleh urutan mushaf.

Menurut analisis penulis, perkembangan tersebut menunjukkan adanya perubahan dari pola penafsiran yang bersifat parsial menuju pola kajian yang berusaha menghubungkan berbagai ayat berdasarkan suatu persoalan tertentu. Dalam penelitian ini, perkembangan tersebut menjadi dasar penggunaan tafsir tematik untuk mengkaji *al-lail*, sebab makna dan fungsi malam tidak hanya terdapat dalam satu ayat, tetapi tersebar dalam berbagai ayat dengan konteks yang berbeda.

3. Bentuk-Bentuk Tafsir *Maudhu'i*

Para ulama mengemukakan bahwa metode *tafsir maudhu'i* memiliki beberapa bentuk sesuai dengan objek kajiannya. Perbedaan bentuk tersebut menunjukkan bahwa *tafsir maudhu'i* tidak hanya mengkaji suatu tema tertentu, tetapi juga dapat memusatkan perhatian pada satu surah maupun satu istilah (*term*) yang terdapat dalam Al-Qur'an. Pengelompokan ini bertujuan agar penafsiran dilakukan secara

sistematis dan menghasilkan pemahaman yang utuh terhadap objek yang diteliti.⁵

Bentuk pertama adalah tafsir tematik surah, yaitu metode penafsiran yang mengkaji satu surah secara menyeluruh dengan menelusuri tema pokok, hubungan antar ayat (*munasabah*), serta tujuan utama surah tersebut. Melalui bentuk ini, mufasir berusaha menjelaskan kesatuan tema dalam satu surah sehingga diperoleh pemahaman yang komprehensif mengenai kandungan surah tersebut.⁶

Bentuk kedua adalah tafsir tematik *term* (istilah), yaitu metode yang menghimpun seluruh ayat Al-Qur'an yang memuat satu kata atau istilah tertentu beserta derivasinya, kemudian dianalisis berdasarkan makna kebahasaan, konteks ayat, serta penafsiran para mufasir. Bentuk ini bertujuan mengungkap konsep Al-Qur'an terhadap suatu istilah secara menyeluruh sehingga diperoleh pemahaman yang utuh mengenai makna dan fungsi istilah tersebut. Dalam penelitian ini, bentuk *tafsir maudhu'i* yang digunakan adalah tafsir tematik *term*, karena penelitian difokuskan pada *term al-lail* dalam Al-Qur'an dengan menghimpun seluruh ayat yang memuat kata tersebut beserta derivasinya, kemudian dianalisis berdasarkan penafsiran mufasir klasik dan kontemporer.⁷

⁵ Abdul Hayy al-Farmawi, *Op.Cit.*, hlm. 35.

⁶ Nashruddin Baidan, *Op.Cit.*, hlm. 151.

⁷ Ahmad Izzan dan Dindin Saepudin, *Tafsir Maudhu'i : Metoda Praktis Penafsiran Al-Qur'an*, (Bandung: Humaniora, 2022), hlm. 52.

Dengan demikian, pemilihan bentuk tafsir tematik *term* dinilai paling sesuai dengan tujuan penelitian, karena memungkinkan peneliti mengidentifikasi seluruh penggunaan *term al-lail* dalam Al-Qur'an, memahami variasi maknanya, serta menjelaskan fungsi-fungsinya secara komprehensif berdasarkan keseluruhan ayat yang berkaitan.

4. Langkah-Langkah Tafsir Tematik (*Maudhu'i*)

Metode tafsir tematik (*Maudhu'i*) memiliki tahapan penelitian yang sistematis agar menghasilkan pemahaman yang utuh terhadap suatu tema dalam Al-Qur'an. Menurut Abdul Hayy al-Farmawi, metode ini dilakukan dengan menghimpun seluruh ayat yang berkaitan dengan satu tema tertentu, kemudian dianalisis secara menyeluruh dengan memperhatikan hubungan antarayat, sebab turunya ayat, serta penafsiran para mufasir sehingga diperoleh konsep Al-Qur'an yang komprehensif mengenai tema yang dikaji. Pandangan tersebut kemudian dikembangkan oleh Nasruddin Baidan yang menekankan pentingnya analisis kebahasaan, konteks ayat, serta keterkaitan antarayat agar menghasilkan kesimpulan yang utuh dan sistematis.⁸

Berdasarkan pendapat kedua tokoh tersebut, langkah-langkah penelitian tafsir tematik dalam penelitian ini adalah sebagai berikut:

- a. Menentukan *term* yang akan dikaji, yaitu *al-lail*, sebagai fokus utama penelitian.

⁸ M. Asruddin Baidan, *Op.Cit.*, hlm. 153.

- b. Menghimpun seluruh ayat Al-Qur'an yang memuat *term al-lail* beserta seluruh bentuk derivasinya dengan merujuk kepada Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz Al-Qur'an al-Karim sebagai alat bantu penelusuran ayat.
- c. Mengelompokkan ayat-ayat yang telah dihimpun berdasarkan konteks penyebutan, kandungan makna, serta memperhatikan hubungan antar ayat (munasabah) sehingga diperoleh pemahaman yang utuh mengenai *term al-lail*.
- d. Menelusuri asbab al-nuzul pada ayat-ayat yang memiliki riwayat sebab turunnya sebagai bahan pendukung dalam memahami konteks penafsiran.
- e. Menganalisis makna kebahasaan *term al-lail* berdasarkan kamus-kamus bahasa Arab, ilmu lughah, dan kajian semantik Al-Qur'an untuk mengetahui makna dasar maupun makna kontekstualnya.
- f. Menganalisis penafsiran para mufasir, baik mufasir klasik maupun kontemporer, terhadap ayat-ayat yang memuat *term al-lail* sehingga diperoleh pemahaman yang komprehensif mengenai makna dan fungsi *term al-lail* dalam Al-Qur'an.
- g. Menyimpulkan makna dan fungsi *term al-lail* dalam Al-Qur'an berdasarkan hasil analisis secara komprehensif, kemudian menjelaskan relevansinya terhadap kehidupan manusia kontemporer sesuai dengan perspektif Al-Qur'an.

Dengan mengikuti langkah-langkah tersebut, penelitian ini diharapkan mampu menghasilkan pemahaman yang komprehensif mengenai konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an berdasarkan penafsiran para mufasir serta menjelaskan fungsi dan relevansinya dalam kehidupan manusia pada masa kini.

B. *Al-lail* Menurut Tafsir Klasik

1. Tafsir Ibnu Katsir

Dalam khazanah tafsir klasik, Ibnu Katsir merupakan salah satu mufasir yang memberikan perhatian terhadap ayat-ayat yang membahas *al-lail* (malam) dalam Al-Qur'an. Sebagai mufasir yang menggunakan metode *tafsir bi al-ma'sur*, beliau menafsirkan ayat-ayat Al-Qur'an dengan merujuk kepada Al-Qur'an, Hadist Nabi Saw., pendapat para sahabat, dan *tabi'in*. Oleh karena itu, penafsiran beliau mengenai *al-lail* tidak hanya dipahami sebagai penunjuk waktu, tetapi juga dikaitkan dengan hikmah penciptaan malam sebagai bagian dari tanda-tanda kekuasaan Allah Swt., sarana beristirahat, serta waktu yang memiliki keutamaan dalam beribadah kepada-Nya.⁹

Menurut Ibnu Katsir, pergantian malam dan siang merupakan bukti nyata kesempurnaan pengaturan Allah Swt. terhadap alam semesta. Malam diciptakan dengan suasana yang tenang dan gelap agar manusia memperoleh kesempatan untuk beristirahat setelah melakukan

⁹ Ismail ibn Umar Ibn Katsir, *Tafsir Al-Qur'an al-'Azhim*, Jilid 8, (Jakarta: Pustaka Imam Asy-Syafi'i, 2017), hlm. 325.

berbagai aktivitas pada siang hari, sedangkan siang dijadikan sebagai waktu untuk bekerja dan mencari karunia Allah Swt. Dengan demikian, penciptaan malam bukanlah suatu peristiwa yang terjadi tanpa tujuan, melainkan mengandung hikmah yang menunjukkan kasih sayang Allah kepada seluruh makhluk-Nya.¹⁰

Hal tersebut tampak dalam penafsiran Ibnu Katsir terhadap firman Allah Swt. dalam QS. An-Naba' ayat 10:

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا^{١٠}

“Dan Kami jadikan malam sebagai pakaian.” (QS.. An-Naba’: 10)

Ibnu Katsir menjelaskan bahwa penggunaan kata *libas* (pakaian) menunjukkan fungsi malam sebagai penutup bumi dengan kegelapannya sehingga manusia memperoleh ketenangan, keamanan, dan kesempatan untuk beristirahat. Sebagaimana pakaian menutupi tubuh manusia, malam pun menutupi alam sehingga aktivitas manusia berkurang dan tubuh memiliki waktu untuk memulihkan tenaga. Menurut beliau, kondisi tersebut merupakan salah satu bentuk rahmat Allah Swt. yang sangat besar bagi kehidupan manusia.¹¹

sebagai waktu beristirahat, Ibnu Katsir juga menjelaskan bahwa malam merupakan waktu yang memiliki nilai spiritual yang tinggi. Dalam menafsirkan ayat-ayat mengenai *qiyam al-lail* , beliau

¹⁰ *Ibid*, hlm. 497.

¹¹ *Ibid*, hlm. 608.

menerangkan bahwa Allah Swt. menganjurkan hamba-hamba-Nya untuk memanfaatkan sebagian waktu malam sebagai sarana mendekatkan diri kepada-Nya melalui salat tahajud, membaca Al-Qur'an, berzikir, dan berdoa. Suasana malam yang tenang dan jauh dari kesibukan dunia menjadikan hati lebih mudah menghadirkan kekhusyukan dalam beribadah. Oleh sebab itu, Rasulullah Saw. senantiasa menjaga ibadah malam sebagai amalan yang tidak pernah beliau tinggalkan.¹²

Di samping itu, Ibnu Katsir memandang bahwa penyebutan malam dalam berbagai ayat Al-Qur'an tidak hanya berkaitan dengan dimensi biologis dan spiritual, tetapi juga memiliki fungsi sebagai ayat *kauniyyah*, yaitu tanda kekuasaan Allah Swt., yang mengajak manusia untuk berpikir dan mengambil pelajaran. Pergantian malam dan siang yang berlangsung secara teratur menunjukkan kesempurnaan sistem penciptaan Allah Swt. serta menjadi bukti keesaan-Nya. Orang-orang yang beriman diperintahkan untuk merenungkan fenomena tersebut agar semakin bertambah keimanan dan rasa syukur kepada Allah Swt.¹³

Dari keseluruhan penafsiran tersebut dapat dipahami bahwa konsep *al-lail* menurut Ibnu Katsir memiliki makna yang komprehensif. *Al-lail* bukan hanya menunjukkan waktu setelah terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar, tetapi juga mengandung

¹² *Ibid*, hlm. 666.

¹³ *Ibid*, hlm. 179.

dimensi kosmologis, biologis, dan spiritual. Malam merupakan nikmat Allah Swt. yang berfungsi sebagai waktu istirahat, momentum untuk beribadah, serta tanda kebesaran-Nya yang mengajarkan manusia tentang keseimbangan kehidupan. Oleh karena itu, pemanfaatan malam sebagaimana diajarkan Al-Qur'an menjadi salah satu bentuk *syukur manusia* atas *nikmat yang telah Allah Swt. anugerahkan*.

Berdasarkan penafsiran Ibnu Katsir tersebut, dapat dianalisis bahwa makna *al-lail* tidak hanya dipahami sebagai penunjuk waktu setelah terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar, tetapi juga sebagai konsep yang mengandung berbagai fungsi dalam kehidupan manusia. Penafsiran Ibnu Katsir menunjukkan bahwa *al-lail* memiliki dimensi kosmologis sebagai bagian dari tanda-tanda kekuasaan Allah Swt., dimensi biologis sebagai waktu untuk beristirahat dan memulihkan kondisi tubuh, serta dimensi spiritual sebagai waktu yang paling utama untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. Melalui pendekatan tafsir bi al-ma'sur, Ibnu Katsir lebih menekankan pemahaman *al-lail* berdasarkan dalil Al-Qur'an, hadis, dan atsar para salaf, sehingga makna yang dihasilkan bersifat tekstual namun tetap menunjukkan keluasan fungsi malam dalam kehidupan manusia. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa menurut Ibnu Katsir, *al-lail* merupakan salah satu nikmat dan ayat kauniyyah yang diciptakan Allah Swt. untuk mewujudkan keseimbangan antara aktivitas duniawi, kebutuhan jasmani, dan peningkatan kualitas spiritual manusia.

2. Tafsir al-Maraghi

Dalam khazanah tafsir modern, Ahmad Musthafa al-Maraghi merupakan salah seorang mufasir yang memberikan penjelasan sistematis mengenai makna *al-lail* dalam Al-Qur'an. Melalui karya monumentalnya Tafsir al-Maraghi, beliau menafsirkan ayat-ayat Al-Qur'an dengan menggunakan pendekatan bahasa yang mudah dipahami serta menghubungkan kandungan ayat dengan realitas kehidupan manusia. Oleh karena itu, pembahasan mengenai *al-lail* dalam tafsir al-Maraghi tidak hanya dipahami sebagai pergantian waktu antara **siang** dan malam, tetapi juga **sebagai salah satu tanda kekuasaan Allah Swt.**, sarana menjaga keseimbangan kehidupan, serta waktu yang memiliki nilai spiritual bagi manusia.¹⁴

Menurut al-Maraghi, malam merupakan bagian dari sistem penciptaan Allah Swt. yang mengandung hikmah besar bagi kehidupan. Allah menciptakan malam sebagai waktu untuk beristirahat agar manusia memperoleh ketenangan jasmani dan rohani setelah menjalankan aktivitas pada siang hari. Dengan adanya pergantian malam dan siang secara teratur, manusia dapat menjalankan kehidupannya secara seimbang sesuai dengan fitrah yang telah Allah tetapkan. Oleh karena itu, malam bukan sekadar fenomena alam, melainkan salah satu nikmat Allah Swt. yang wajib disyukuri.¹⁵

¹⁴ Tafsir al-Maraghi, Jilid 1, (Semarang: CV Toha Putra, 2018), hlm. 86.

¹⁵ *Ibid*, hlm. 161.

Hal tersebut tampak dalam penafsiran al-Maraghi terhadap firman Allah Swt. dalam QS. Al-Furqan ayat 47:

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا

“Dialah yang menjadikan malam untukmu (sebagai) pakaian, tidur untuk istirahat, dan Dia menjadikan siang untuk bangun berusaha.” (QS. Al-Furqan: 47)

Al-Maraghi menjelaskan bahwa penyebutan **malam** sebagai libas menunjukkan fungsi malam sebagai penutup kehidupan manusia dari berbagai aktivitas sehingga tubuh memperoleh kesempatan untuk beristirahat. Sementara itu, tidur disebut sebagai subāt, yaitu keadaan terputusnya aktivitas fisik dan mental untuk memulihkan kekuatan tubuh. Adapun siang dijadikan sebagai *musyur*, yaitu waktu bagi manusia untuk kembali bangkit, bekerja, dan mencari karunia Allah Swt. Menurut al-Maraghi, susunan ayat ini menunjukkan adanya keseimbangan antara istirahat dan aktivitas yang merupakan bagian dari sunnatullah dalam kehidupan manusia. Oleh karena itu, malam tidak hanya dipahami sebagai pergantian waktu, tetapi juga sebagai nikmat Allah Swt. yang berfungsi menjaga kesehatan jasmani, ketenangan jiwa, dan keteraturan kehidupan manusia.¹⁶

Selain itu, al-Maraghi juga menjelaskan bahwa malam memiliki fungsi spiritual yang sangat penting. Dalam menafsirkan ayat-ayat

¹⁶ Ahmad Musthafa al-Maraghi, *Tafsir al-Maraghi*, Jilid 19, (Semarang: CV Toha Putra, 2018), hlm. 34.

mengenai *qiyam al-lail* , beliau menerangkan bahwa suasana malam yang sunyi dan tenang merupakan waktu yang paling baik untuk bermunajat, membaca Al-Qur'an, berzikir, dan melaksanakan salat malam. Pada waktu tersebut hati manusia lebih mudah berkonsentrasi, menghadirkan kekhusyukan, serta memperkuat hubungan dengan Allah Swt. Oleh sebab itu, Al-Qur'an mendorong kaum mukmin agar memanfaatkan sebagian malam untuk meningkatkan kualitas ibadah dan memperbaiki kondisi spiritualnya.

Penafsiran al-Maraghi juga menegaskan bahwa pergantian malam dan siang merupakan salah satu ayat *kauniyyah* yang menunjukkan kesempurnaan pengaturan Allah Swt. terhadap alam semesta. Keteraturan tersebut menjadi bukti kekuasaan Allah Swt. sekaligus mengajarkan manusia pentingnya keseimbangan antara bekerja, beristirahat, dan beribadah. Dengan memahami hikmah penciptaan malam, manusia diharapkan mampu memanfaatkan waktunya secara bijaksana sesuai dengan tuntunan Al-Qur'an sehingga memperoleh kemaslahatan di dunia maupun di akhirat.¹⁷

Berdasarkan keseluruhan penafsiran tersebut dapat dipahami bahwa makna *al-lail* menurut al-Maraghi tidak hanya menunjukkan waktu setelah terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar, tetapi juga mengandung dimensi biologis, spiritual, dan teologis. Malam

¹⁷ Tafsir al-Maraghi, *Op.Cit.*, hlm. 73

merupakan nikmat Allah Swt. yang berfungsi sebagai waktu istirahat, sarana mendekatkan diri kepada-Nya, sekaligus tanda kebesaran-Nya dalam mengatur kehidupan alam semesta. Dengan demikian, konsep *al-lail* dalam tafsir al-Maraghi memiliki relevansi yang kuat bagi kehidupan manusia modern, terutama dalam membangun keseimbangan antara aktivitas duniawi dan kebutuhan spiritual.

Berdasarkan penafsiran Ahmad Musthafa al-Maraghi tersebut, dapat dianalisis bahwa makna *al-lail* tidak hanya dipahami sebagai pergantian waktu antara siang dan malam, tetapi juga sebagai konsep yang mengandung fungsi yang saling berkaitan dalam kehidupan manusia. Al-Maraghi menekankan bahwa penciptaan malam merupakan bagian dari sunnatullah yang mengatur keseimbangan antara waktu beristirahat, bekerja, dan beribadah. Berbeda dengan mufasir klasik yang lebih banyak menitikberatkan pada riwayat, al-Maraghi melalui corak *adabi ijtima'i* berupaya menghubungkan pesan ayat dengan realitas kehidupan masyarakat sehingga penafsirannya lebih kontekstual. Dari analisis tersebut dapat disimpulkan bahwa *al-lail* menurut al-Maraghi tidak hanya memiliki makna teologis sebagai tanda kekuasaan Allah Swt., tetapi juga mengandung nilai edukatif yang mengajarkan manusia pentingnya mengelola waktu secara seimbang agar tercapai kemaslahatan jasmani, rohani, dan spiritual sesuai dengan petunjuk Al-Qur'an.

3. Tafsir al-Qurtubhi

Dalam khazanah tafsir klasik, Al-Qurthubi merupakan salah seorang mufasir yang memberikan perhatian terhadap ayat-ayat yang berkaitan dengan *al-lail* dalam Al-Qur'an. Melalui karya monumentalnya *Al-Jami' li Ahkam Al-Qur'an*, beliau tidak hanya menjelaskan makna ayat dari sisi bahasa, tetapi juga menguraikan kandungan hukum, hikmah, dan pelajaran yang dapat diterapkan dalam kehidupan. Oleh karena itu, penafsiran al-Qurthubi terhadap *al-lail* tidak hanya memandang malam sebagai bagian dari pergantian waktu, melainkan sebagai salah satu nikmat Allah Swt. yang memiliki fungsi biologis, spiritual, dan teologis.¹⁸

Menurut al-Qurthubi, penciptaan malam merupakan bukti kasih sayang Allah Swt. kepada manusia. Malam dijadikan sebagai waktu untuk beristirahat agar tubuh memperoleh kembali kekuatan setelah melakukan berbagai aktivitas pada siang hari. Pergantian malam dan siang yang berlangsung secara teratur menunjukkan kesempurnaan pengaturan Allah Swt. terhadap alam semesta. Dengan demikian, keberadaan malam merupakan salah satu tanda kekuasaan Allah Swt. yang patut direnungkan oleh setiap manusia yang beriman.¹⁹

Hal tersebut tampak dalam penafsiran al-Qurthubi terhadap firman Allah Swt. dalam QS. Ar-Rum ayat 23:

¹⁸ Al-Qurthubi, *Al-Jami' li Ahkam Al-Qur'an*, Jilid 1, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2019), hlm.

¹⁹ *Ibid*, hlm. 25

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَسْمَعُونَ

“Dan di antara tanda-tanda (kebesaran)-Nya ialah tidurmu pada waktu malam dan siang hari serta usahamu mencari sebagian dari karunia-Nya. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda-tanda bagi kaum yang mendengarkan.” (QS. Ar-Rum: 23)

Al-Qurthubi menjelaskan bahwa ayat tersebut menunjukkan adanya keseimbangan antara waktu istirahat dan waktu bekerja yang telah diatur oleh Allah Swt. Tidur pada malam hari merupakan fitrah manusia yang memberikan ketenangan bagi jasmani dan rohani, sedangkan siang dijadikan sebagai waktu untuk mencari rezeki dan memenuhi kebutuhan hidup. Menurut beliau, keteraturan tersebut merupakan salah satu bentuk rahmat Allah Swt. yang menjamin keberlangsungan kehidupan manusia. Oleh sebab itu, mengabaikan fungsi malam sebagai waktu istirahat berarti menyelisihi hikmah penciptaan yang telah ditetapkan Allah Swt.²⁰

Selain sebagai waktu beristirahat, al-Qurthubi juga menjelaskan bahwa malam merupakan waktu yang memiliki keutamaan untuk beribadah. Dalam menafsirkan ayat-ayat tentang *qiyam al-lail*, beliau menerangkan bahwa ibadah yang dilakukan pada malam hari memiliki nilai yang tinggi karena dilaksanakan ketika manusia lain sedang

²⁰ Ibid, hlm. 30.

terlelap tidur. Keheningan malam membantu seseorang mencapai kekhusyukan dalam shalat, zikir, doa, dan membaca Al-Qur'an sehingga hubungan seorang hamba dengan Allah Swt. menjadi lebih dekat. Oleh karena itu, para nabi, orang-orang saleh, dan ulama terdahulu senantiasa menjadikan ibadah malam sebagai kebiasaan dalam kehidupan mereka.²¹

Berdasarkan keseluruhan penafsiran tersebut dapat dipahami bahwa makna *al-lail* menurut al-Qurthubi bersifat menyeluruh. Malam tidak hanya dipahami sebagai waktu yang ditandai oleh hilangnya cahaya matahari, tetapi juga sebagai nikmat Allah Swt. yang berfungsi menjaga keseimbangan hidup. Dengan demikian, konsep *al-lail* dalam tafsir al-Qurthubi tetap relevan sebagai pedoman bagi manusia dalam mengatur waktu, menjaga kesehatan, dan meningkatkan kedekatan kepada Allah Swt.

Berdasarkan penafsiran al-Qurthubi tersebut, penulis juga dapat menganalisis bahwa makna *al-lail* tidak hanya dipahami sebagai waktu terjadinya kegelapan, tetapi juga sebagai bagian dari ketetapan Allah Swt. yang mengandung hikmah bagi kehidupan manusia. Al-Qurthubi menempatkan *al-lail* sebagai salah satu ayat kauniyyah yang mencerminkan keseimbangan antara kebutuhan jasmani dan kebutuhan rohani. Hal ini terlihat dari penekanannya terhadap fungsi malam

²¹ *Ibid*, hlm. 98.

sebagai waktu istirahat yang sesuai dengan fitrah manusia sekaligus sebagai waktu yang memiliki keutamaan untuk meningkatkan kualitas ibadah. Sebagai mufasir yang bercorak fiqhi, al-Qurthubi tidak hanya menjelaskan makna kebahasaan ayat, tetapi juga mengaitkannya dengan nilai-nilai praktis yang dapat diamalkan dalam kehidupan sehari-hari. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa *konsep al-lail* menurut al-Qurthubi mengandung dimensi biologis, spiritual, dan teologis yang saling melengkapi, sehingga menunjukkan bahwa malam merupakan nikmat Allah Swt. yang harus dimanfaatkan secara proporsional sesuai dengan tujuan penciptaannya sebagaimana dijelaskan dalam Al-Qur'an.

Berdasarkan penafsiran Ibnu Katsir, Ahmad Musthafa al-Maraghi, dan Abu Abdillah al-Qurthubi, dapat dipahami bahwa ketiga mufasir memiliki persamaan dalam memaknai *term al-lail* sebagai malam, yaitu rentang waktu sejak terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar. Ketiganya juga sepakat bahwa *al-lail* bukan sekadar penunjuk waktu, tetapi merupakan salah satu ayat kauniyyah yang menunjukkan kebesaran dan kekuasaan Allah Swt. Selain itu, para mufasir sama-sama menegaskan bahwa malam memiliki fungsi sebagai waktu istirahat bagi manusia, sarana untuk memulihkan kondisi fisik dan psikis, serta waktu yang memiliki keutamaan untuk melaksanakan berbagai bentuk ibadah kepada Allah Swt.

Meskipun demikian, terdapat perbedaan penekanan dalam penafsiran masing-masing mufasir. Ibnu Katsir, dengan corak *tafsir bi al-ma'tsur*, lebih menekankan makna *al-lail* berdasarkan riwayat Al-Qur'an, hadis, serta pendapat para sahabat dan tabi'in sehingga pembahasannya berfokus pada fungsi malam sebagai tanda kekuasaan Allah, waktu istirahat, dan kesempatan untuk meningkatkan ibadah. Ahmad Musthafa al-Maraghi, melalui corak *adabi ijtima'i*, menghubungkan makna *al-lail* dengan realitas kehidupan manusia sehingga lebih menonjolkan aspek keseimbangan antara aktivitas, istirahat, dan pembinaan spiritual. Adapun al-Qurthubi, yang dikenal bercorak *fiqhi*, memberikan perhatian lebih terhadap hikmah, nilai-nilai praktis, dan implikasi syariat yang terkandung dalam ayat-ayat tentang *al-lail*, khususnya berkaitan dengan pengaturan waktu dan keutamaan ibadah malam.

Perbedaan penekanan tersebut dipengaruhi oleh latar belakang keilmuan, metode, dan corak penafsiran yang digunakan oleh masing-masing mufasir. Ibnu Katsir lebih berorientasi pada riwayat (*bi al-ma'tsur*), al-Maraghi menggunakan pendekatan rasional dan sosial kemasyarakatan (*adabi ijtima'i*), sedangkan al-Qurthubi lebih menitikberatkan pada aspek hukum dan hikmah (*fiqhi*). Meskipun menggunakan pendekatan yang berbeda, ketiga mufasir tidak menunjukkan pertentangan makna, tetapi justru saling melengkapi dalam menjelaskan keluasan konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an.

Berdasarkan hasil sintesis terhadap berbagai penafsiran tersebut, penulis berpendapat bahwa *term al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki makna yang bersifat komprehensif, tidak hanya sebagai penunjuk waktu setelah terbenamnya matahari hingga terbitnya fajar, tetapi juga sebagai konsep yang mengandung dimensi kosmologis, biologis, spiritual, dan sosial. Secara kosmologis, *al-lail* merupakan bagian dari sistem penciptaan Allah Swt. yang menunjukkan keteraturan alam semesta. Secara biologis, malam berfungsi sebagai waktu istirahat dan pemulihan kondisi fisik manusia. Secara spiritual, malam menjadi waktu yang paling utama untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. melalui salat malam, zikir, membaca Al-Qur'an, dan munajat. Adapun secara sosial, keberadaan malam menciptakan keseimbangan ritme kehidupan sehingga manusia mampu mengatur aktivitas, beristirahat, dan menjalankan tanggung jawabnya secara proporsional.

Oleh karena itu, konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an tidak dapat dipahami hanya sebagai fenomena pergantian waktu antara siang dan malam. Lebih dari itu, *al-lail* merupakan salah satu nikmat dan tanda kebesaran Allah Swt. yang mengandung berbagai fungsi dan hikmah bagi kehidupan manusia. Sintesis dari ketiga penafsiran tersebut menunjukkan bahwa pemahaman terhadap *term al-lail* harus dilakukan secara menyeluruh melalui pendekatan tafsir tematik sehingga diperoleh gambaran yang utuh mengenai makna dan fungsi *al-lail*

dalam perspektif Al-Qur'an sekaligus relevansinya bagi kehidupan manusia kontemporer.

C. *Al-lail* Menurut Tafsir Kontemporer

1. Tafsir Al-Mishbah

Dalam khazanah tafsir kontemporer Indonesia, M. Quraish Shihab memberikan penafsiran yang komprehensif mengenai konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an melalui karya monumentalnya Tafsir Al-Mishbah. Menurut beliau, malam merupakan salah satu tanda kekuasaan Allah Swt. yang menunjukkan keteraturan alam semesta sekaligus menjadi bukti kesempurnaan penciptaan-Nya. Pergantian malam dan siang bukan sekadar fenomena astronomis, tetapi merupakan bagian dari sunnatullah yang memberikan manfaat besar bagi kehidupan manusia. Oleh karena itu, keberadaan malam harus dipahami sebagai nikmat yang mengandung berbagai hikmah bagi kehidupan jasmani maupun rohani manusia.²²

Salah satu penjelasan tersebut tampak dalam penafsiran QS. Ar-Rum ayat 23:

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ

“Dan di antara tanda-tanda (kebesaran)-Nya ialah tidurmu pada waktu malam dan siang hari serta usahamu mencari sebagian dari

²² M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 38.

karunia-Nya. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda-tanda bagi kaum yang mendengarkan.” (QS. Ar-Rum: 23)

Menurut Quraish Shihab, ayat ini menunjukkan bahwa Allah menciptakan malam sebagai waktu yang paling sesuai bagi manusia untuk beristirahat sehingga kondisi fisik dan mental dapat kembali pulih setelah beraktivitas pada siang hari. Tidur pada malam hari merupakan bagian dari rahmat Allah karena melalui istirahat tersebut manusia memperoleh kekuatan untuk kembali menjalankan tugasnya sebagai khalifah di bumi. Selain fungsi biologis tersebut, malam juga memberikan suasana yang tenang sehingga menjadi waktu yang ideal untuk bertafakur, berzikir, membaca Al-Qur'an, dan mendekatkan diri kepada Allah Swt.²³

Berdasarkan penafsiran tersebut dapat dipahami bahwa Quraish Shihab memandang *al-lail* sebagai konsep yang memiliki dimensi kosmologis, biologis, dan spiritual sekaligus. Malam bukan hanya penanda waktu, tetapi merupakan sarana yang Allah sediakan untuk menjaga keseimbangan kehidupan manusia antara bekerja, beristirahat, dan beribadah sehingga tercipta kehidupan yang harmonis sesuai dengan tuntunan Al-Qur'an.

Berdasarkan penafsiran M. Quraish Shihab tersebut, dapat dianalisis bahwa makna *term al-lail* tidak hanya dipahami sebagai

²³ *Ibid*, hlm. 41.

waktu yang ditandai oleh datangnya kegelapan, tetapi juga sebagai bagian dari sistem kehidupan yang telah diatur Allah Swt. secara seimbang. Quraish Shihab menekankan bahwa penciptaan malam mengandung keterpaduan fungsi biologis, spiritual, dan kosmologis yang saling melengkapi. Hal ini menunjukkan corak tafsir *adabi ijtimai* yang digunakan beliau, yaitu mengaitkan pesan Al-Qur'an dengan realitas kehidupan manusia sehingga nilai-nilai Al-Qur'an tetap relevan dalam setiap perkembangan zaman. Berbeda dengan Ibnu Katsir yang lebih menonjolkan aspek riwayat (*bi al-ma'tsur*) dan al-Qurthubi yang memberi perhatian pada aspek hukum dan hikmah, Quraish Shihab lebih menekankan pesan moral dan kemanfaatan sosial dari penciptaan malam. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa menurut Quraish Shihab, *term al-lail* merupakan salah satu ayat kauniyyah yang tidak hanya mengajarkan pentingnya menjaga keseimbangan antara aktivitas, istirahat, dan ibadah, tetapi juga mengarahkan manusia agar mampu memanfaatkan waktu malam secara bijaksana sebagai bentuk syukur atas nikmat Allah Swt.

2. **Tafsir Al-Munir**

Dalam Tafsir al-Munir, Wahbah az-Zuhaili menjelaskan bahwa *al-lail* merupakan salah satu nikmat Allah Swt. yang memiliki fungsi sangat penting dalam menjaga keseimbangan kehidupan manusia. Menurut beliau, pergantian malam dan siang merupakan bukti kesempurnaan pengaturan Allah Swt. terhadap alam semesta. Malam

diciptakan sebagai waktu istirahat agar manusia memperoleh ketenangan dan memulihkan tenaga setelah melakukan berbagai aktivitas pada siang hari. Dengan demikian, keberadaan malam menunjukkan kasih sayang Allah Swt. kepada seluruh makhluk-Nya.²⁴ Penafsiran tersebut tampak ketika menjelaskan QS. An-Naba' ayat 10:

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا

“Dan Kami jadikan malam sebagai pakaian.” (QS.. An-Naba’: 10)

Menurut Wahbah az-Zuhaili, penggunaan kata *libas* menunjukkan bahwa malam berfungsi sebagaimana pakaian yang menutupi tubuh manusia. Kegelapan malam menutupi bumi sehingga manusia memperoleh suasana yang tenang untuk beristirahat, sedangkan keheningan malam juga menjadi kesempatan terbaik untuk meningkatkan kualitas ibadah kepada Allah Swt. Oleh karena itu, malam bukan sekadar waktu gelap, tetapi merupakan nikmat yang memberikan perlindungan, ketenangan, dan kenyamanan bagi kehidupan manusia.²⁵

Lebih lanjut, Wahbah az-Zuhaili menjelaskan bahwa keberadaan malam juga mengandung nilai pendidikan. Pergantian malam dan siang mengajarkan manusia mengenai pentingnya keseimbangan antara bekerja dan beristirahat, antara memenuhi kebutuhan duniawi dan

²⁴ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 454.

²⁵ *Ibid*, hlm. 456.

memperkuat hubungan spiritual dengan Allah Swt. Dengan demikian, konsep *al-lail* menurut beliau tidak hanya memiliki dimensi biologis, tetapi juga dimensi moral dan spiritual.

Berdasarkan penafsiran Wahbah az-Zuhaili tersebut, dapat dianalisis bahwa makna *term al-lail* tidak hanya dipahami sebagai waktu yang ditandai oleh datangnya malam, tetapi juga sebagai salah satu nikmat Allah Swt. yang mengandung berbagai fungsi bagi kehidupan manusia. Wahbah az-Zuhaili menekankan bahwa penciptaan malam merupakan bagian dari *sunnatullah* yang mengatur keseimbangan antara aktivitas, istirahat, dan ibadah. Sebagai mufasir kontemporer yang bercorak *adabi ijtima'i* dengan pendekatan fiqhi, beliau tidak hanya menjelaskan makna kebahasaan ayat, tetapi juga mengaitkannya dengan nilai-nilai pendidikan, moral, dan tuntunan kehidupan yang dapat diterapkan oleh manusia. Penafsiran tersebut menunjukkan bahwa *term al-lail* memiliki dimensi biologis sebagai waktu pemulihan fisik, dimensi spiritual sebagai waktu yang utama untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt., serta dimensi edukatif yang mengajarkan pentingnya keseimbangan dalam menjalani kehidupan. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa menurut Wahbah az-Zuhaili, *al-lail* merupakan salah satu ayat kauniyyah yang mencerminkan kasih sayang Allah Swt. sekaligus menjadi pedoman bagi manusia dalam mengatur kehidupan secara seimbang antara kepentingan duniawi dan ukhrawi.

3. Tafsir An-Nur

Dalam Tafsir an-Nur, Teungku Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy menjelaskan bahwa malam merupakan salah satu bukti nyata kebesaran Allah Swt. yang diciptakan untuk memenuhi kebutuhan hidup manusia. Menurut beliau, Allah menjadikan malam sebagai waktu yang sesuai untuk beristirahat sehingga manusia memperoleh kekuatan kembali dalam menjalankan aktivitas pada siang hari. Pergantian malam dan siang merupakan bentuk keseimbangan yang menunjukkan kesempurnaan pengaturan Allah terhadap seluruh makhluk-Nya.²⁶

Penafsiran tersebut tampak ketika beliau menjelaskan QS. Yunus ayat 67:

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا^ق

"Dialah yang menjadikan malam bagi kamu agar kamu beristirahat padanya dan menjadikan siang terang benderang." (QS. Yunus: 67)

Menurut Hasbi ash-Shiddieqy, ayat tersebut menegaskan bahwa tujuan utama penciptaan malam adalah agar manusia memperoleh ketenangan (sakinah). Ketenangan tersebut tidak hanya berarti berhentinya aktivitas fisik, tetapi juga mencakup ketenangan jiwa yang memungkinkan manusia merenungi kebesaran Allah, memperbanyak ibadah, dan memperkuat keimanan. Oleh sebab itu, malam merupakan salah satu nikmat terbesar yang wajib disyukuri oleh manusia.²⁷

²⁶ Teungku Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy, *Op.Cit*, hlm. 1710.

²⁷ *Ibid*, hlm. 1712.

Secara keseluruhan dapat dipahami bahwa Hasbi ash-Shiddieqy memandang *al-lail* sebagai waktu yang memiliki fungsi biologis sekaligus spiritual. Malam memberikan kesempatan kepada manusia untuk memulihkan tenaga, memperbaiki kondisi psikologis, serta meningkatkan kualitas hubungan dengan Allah Swt. Melalui keseimbangan antara malam dan siang, manusia dapat menjalankan kehidupannya secara lebih teratur sesuai dengan hikmah yang telah ditetapkan Allah dalam Al-Qur'an.

Berdasarkan penafsiran Teungku Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy tersebut, dapat dianalisis bahwa makna *term al-lail* tidak hanya dipahami sebagai waktu yang ditandai oleh datangnya malam, tetapi juga sebagai salah satu nikmat Allah Swt. yang memiliki tujuan dan hikmah bagi kehidupan manusia. Hasbi ash-Shiddieqy menekankan bahwa penciptaan malam merupakan wujud kasih sayang Allah Swt. yang memberikan kesempatan kepada manusia untuk memperoleh ketenangan jasmani maupun rohani. Sebagai mufasir Indonesia yang memadukan pendekatan kebahasaan, rasional, dan nilai-nilai keislaman, penafsirannya tidak hanya menjelaskan makna ayat secara tekstual, tetapi juga mengaitkannya dengan pembentukan karakter dan kehidupan manusia. Penekanan terhadap konsep *sakinah* menunjukkan bahwa *term al-lail* memiliki dimensi biologis, psikologis, dan spiritual yang saling berkaitan. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa menurut Hasbi ash-Shiddieqy, *al-lail* merupakan bagian dari

ayat kauniyyah yang mengajarkan manusia untuk memanfaatkan waktu malam sebagai sarana memperoleh ketenangan, memulihkan kondisi fisik dan mental, serta meningkatkan kualitas keimanan melalui ibadah dan perenungan terhadap kebesaran Allah Swt.

Berdasarkan penafsiran para mufasir kontemporer yang telah dipaparkan, dapat dipahami bahwa M. Quraish Shihab, Wahbah az-Zuhaili, dan Teungku Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy memiliki persamaan dalam memaknai *term al-lail* sebagai malam, yaitu waktu yang Allah Swt. ciptakan sebagai bagian dari sistem kehidupan manusia. Ketiga mufasir juga sepakat bahwa *al-lail* bukan sekadar penunjuk waktu secara kronologis, tetapi merupakan salah satu ayat kauniyyah yang menunjukkan kebesaran Allah Swt. Selain itu, mereka sama-sama menegaskan bahwa malam memiliki fungsi sebagai waktu untuk beristirahat, memulihkan kondisi fisik dan mental, serta menjadi waktu yang utama untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. melalui berbagai bentuk ibadah.

Meskipun memiliki persamaan tersebut, masing-masing mufasir memberikan penekanan yang berbeda dalam menjelaskan makna dan fungsi *term al-lail*. M. Quraish Shihab lebih menekankan bahwa malam merupakan bagian dari keteraturan alam yang menunjukkan kebesaran Allah Swt. sekaligus sarana terciptanya keseimbangan antara aktivitas, istirahat, dan ibadah. Wahbah az-Zuhaili memandang *al-lail* sebagai nikmat Allah yang memberikan perlindungan, ketenangan, dan

pendidikan bagi manusia agar mampu menyeimbangkan kebutuhan jasmani, rohani, dan spiritual. Sementara itu, Teungku Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy lebih menitikberatkan fungsi *al-lail* sebagai waktu untuk memperoleh sakinah (ketenangan), memperkuat keimanan, serta mempersiapkan manusia menjalankan aktivitas pada siang hari secara optimal.

Perbedaan penekanan tersebut dipengaruhi oleh corak dan pendekatan tafsir yang digunakan oleh masing-masing mufasir. M. Quraish Shihab dengan corak *adabi ijtima'i* lebih mengaitkan pesan Al-Qur'an dengan realitas kehidupan masyarakat kontemporer. Wahbah az-Zuhaili memadukan corak *fiqhi* dan *adabi ijtima'i*, sehingga penafsirannya tidak hanya menjelaskan aspek kebahasaan, tetapi juga nilai pendidikan dan penerapan syariat dalam kehidupan. Adapun Hasbi ash-Shiddieqy menggunakan pendekatan yang memadukan aspek kebahasaan, rasional, dan nilai-nilai keislaman sehingga penafsirannya lebih menonjolkan relevansi ayat bagi kehidupan umat Islam di Indonesia. Perbedaan corak tersebut tidak menimbulkan pertentangan makna, tetapi justru saling melengkapi dalam menjelaskan keluasan konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an.

Berdasarkan hasil sintesis terhadap penafsiran para mufasir kontemporer tersebut, penulis berpendapat bahwa *term al-lail* dalam Al-Qur'an memiliki makna yang komprehensif dan multidimensional. Secara kosmologis, *al-lail* merupakan bagian dari keteraturan alam

semesta yang menjadi bukti kekuasaan Allah Swt. Secara biologis, malam berfungsi sebagai waktu istirahat dan pemulihan kondisi fisik manusia. Secara spiritual, malam menjadi waktu yang paling utama untuk melaksanakan salat malam, berzikir, membaca Al-Qur'an, berdoa, dan bermunajat kepada Allah Swt. Adapun secara sosial, malam berperan dalam menciptakan keseimbangan ritme kehidupan sehingga manusia dapat mengatur aktivitas, beristirahat, dan menjalankan tanggung jawabnya secara proporsional.

Oleh karena itu, konsep *term al-lail* dalam Al-Qur'an tidak dapat dipahami hanya sebagai pergantian waktu antara siang dan malam. Lebih dari itu, *al-lail* merupakan salah satu nikmat dan ayat *kauniyyah* yang mengandung nilai-nilai teologis, biologis, spiritual, dan sosial. Sintesis dari penafsiran para mufasir kontemporer menunjukkan bahwa pemahaman terhadap *term al-lail* harus dilakukan secara menyeluruh melalui pendekatan tafsir tematik, sehingga diperoleh pemahaman yang utuh mengenai makna dan fungsi *al-lail* serta relevansinya dalam menjawab kebutuhan kehidupan manusia kontemporer.

BAB IV

RELEVANSI FUNGSI AYAT-AYAT *AL-LAIL* TERHADAP KEHIDUPAN MANUSIA

Penafsiran ayat-ayat *al-lail* dalam Al-Qur'an, malam tidak hanya dipahami sebagai pergantian waktu antara siang dan malam, tetapi juga mengandung berbagai makna dan fungsi yang menunjukkan hikmah penciptaannya. Konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an mencerminkan tanda kekuasaan Allah Swt., menjadi waktu yang diperuntukkan bagi istirahat manusia, serta menjadi waktu yang istimewa untuk mendekatkan diri kepada-Nya melalui berbagai bentuk ibadah. Oleh karena itu, pembahasan mengenai makna dan fungsi *al-lail* dalam penelitian ini dibagi ke dalam beberapa aspek sebagai berikut.

A. Makna *Al-lail* Sebagai Tanda Kekuasaan Allah

Salah satu fungsi utama *al-lail* dalam Al-Qur'an adalah sebagai tanda kebesaran dan kekuasaan Allah Swt. Pergantian malam dan siang merupakan bagian dari ayat-ayat kauniyyah yang menunjukkan kesempurnaan penciptaan Allah Swt. Keteraturan datang dan perginya malam berlangsung secara terus-menerus tanpa mengalami penyimpangan sedikitpun. Fenomena tersebut menunjukkan bahwa alam semesta berjalan berdasarkan ketentuan dan kekuasaan Allah Swt., bukan terjadi secara kebetulan.

Oleh sebab itu, Al-Qur'an berulang kali mengajak manusia untuk memperhatikan pergantian malam dan siang sebagai bukti nyata keesaan dan kekuasaan-Nya.¹ Allah Swt. berfirman dalam QS. Ali 'Imran ayat 190:

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ

"Sesungguhnya dalam penciptaan langit dan bumi serta pergantian malam dan siang terdapat tanda-tanda (kebesaran Allah) bagi orang-orang yang berakal." (QS. Ali 'Imran: 190).

Menurut Ibnu Katsir, ayat tersebut menunjukkan bahwa pergantian malam dan siang merupakan bukti nyata kekuasaan Allah Swt. dalam mengatur alam semesta secara sempurna. Tidak ada satu pun makhluk yang mampu menciptakan keteraturan tersebut selain Allah Swt. Pergantian malam dan siang juga menjadi bukti bahwa Allah Swt. menguasai seluruh perjalanan alam sehingga manusia seharusnya semakin bertambah keimanannya ketika menyaksikan fenomena tersebut.²

Wahbah az-Zuhaili menjelaskan bahwa malam dan siang merupakan sistem kosmik yang saling melengkapi. Apabila salah satu di antaranya tidak ada, maka kehidupan manusia dan seluruh makhluk akan mengalami ketidakseimbangan. Oleh karena itu, keberadaan malam bukan hanya sekadar fenomena alam, tetapi juga menunjukkan kasih sayang Allah kepada makhluk-Nya melalui pengaturan waktu yang sangat sempurna.³

¹ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 295.

² Ismail bin Umar Ibnu Katsir, *Op.Cit.*, hlm. 118.

³ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 321.

Selain sebagai bukti kekuasaan Allah Swt., malam juga menjadi media bagi manusia untuk melakukan *tadabbur* terhadap alam semesta. Keheningan malam memudahkan seseorang mengamati langit, peredaran bintang, bulan, dan berbagai fenomena alam lainnya yang menunjukkan kebesaran Sang Pencipta. Dalam banyak ayat, Al-Qur'an menghubungkan fenomena malam dengan ajakan untuk berpikir (*tafakkur*) sehingga manusia semakin mengenal kekuasaan Allah dan meningkatkan kualitas keimanannya.⁴

Menurut M. Quraish Shihab, penyebutan malam sebagai ayat Allah Swt. mengandung pesan agar manusia tidak hanya menikmati manfaat malam secara fisik, tetapi juga menjadikannya sebagai sarana memperkuat kesadaran spiritual. Semakin dalam seseorang merenungkan keteraturan pergantian malam dan siang, semakin kuat pula keyakinannya bahwa seluruh alam berada dalam pengaturan Allah Swt. Yang Maha Bijaksana. Dengan demikian, fungsi *al-lail* sebagai tanda kekuasaan Allah Swt. tidak hanya memiliki dimensi kosmologis, tetapi juga melahirkan nilai-nilai pendidikan keimanan yang relevan bagi kehidupan manusia modern.⁵

Berdasarkan penafsiran para mufasir di atas, terlihat adanya persamaan bahwa seluruh mufasir memandang *al-lail* sebagai salah satu ayat kauniyyah yang menunjukkan kesempurnaan penciptaan dan kekuasaan Allah Swt. Perbedaannya terletak pada titik tekan penafsiran. Ibnu Katsir lebih menonjolkan aspek tauhid dan kekuasaan Allah dalam mengatur alam

⁴ Ahmad Izzan, "Konsep Malam dalam Perspektif Al-Qur'an," *Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir*, Volume 4 Nomor 2, 2021, hlm. 70.

⁵ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 298.

semesta. Wahbah az-Zuhaili menekankan keteraturan sistem penciptaan sebagai bentuk kasih sayang Allah Swt kepada makhluk-Nya, sedangkan M. Quraish Shihab menghubungkan fenomena malam dengan proses tadabbur sehingga manusia mampu memperkuat kesadaran spiritualnya. Perbedaan tersebut dipengaruhi oleh corak tafsir masing-masing, yakni tafsir klasik yang lebih berorientasi pada riwayat dan tafsir kontemporer yang lebih kontekstual.

Menurut penulis, sintesis dari berbagai penafsiran tersebut menunjukkan bahwa fungsi *al-lail* sebagai tanda kekuasaan Allah Swt tidak hanya mengandung makna teologis, tetapi juga mengajarkan manusia untuk mengembangkan sikap ilmiah dan spiritual melalui perenungan terhadap keteraturan alam semesta. Dalam kehidupan modern yang didominasi oleh perkembangan ilmu pengetahuan dan teknologi, banyak manusia memandang fenomena alam hanya sebagai proses ilmiah. Padahal Al-Qur'an mengajarkan bahwa keteraturan pergantian malam dan siang merupakan tanda kebesaran Allah Swt. yang harus melahirkan rasa syukur, kesadaran ekologis, dan penguatan keimanan. Dengan demikian, fungsi *al-lail* tetap relevan sebagai sarana membangun keseimbangan antara perkembangan sains dan nilai-nilai tauhid.

Temuan tersebut sejalan dengan teori fungsi Al-Qur'an sebagai petunjuk kehidupan yang digunakan dalam penelitian ini. Sebagai kitab petunjuk, Al-Qur'an tidak hanya menjelaskan fenomena pergantian malam dan siang sebagai bagian dari ciptaan Allah Swt., tetapi juga mengarahkan

manusia untuk mengambil pelajaran dari keteraturan alam semesta. Dengan demikian, fungsi *al-lail* sebagai tanda kekuasaan Allah tidak hanya memperkuat aspek teologis, tetapi juga menjadi pedoman bagi manusia untuk membangun kesadaran tauhid, sikap syukur, dan tanggung jawab dalam menjaga keseimbangan alam.

Lebih lanjut, fungsi *al-lail* sebagai tanda kekuasaan Allah Swt. juga memiliki relevansi yang kuat dengan kehidupan manusia kontemporer yang diwarnai oleh pesatnya perkembangan ilmu pengetahuan, teknologi, dan perubahan lingkungan hidup. Kemajuan sains telah mampu menjelaskan berbagai fenomena alam, termasuk proses terjadinya pergantian malam dan siang melalui perputaran bumi pada porosnya. Namun, dalam perspektif Al-Qur'an, penjelasan ilmiah tersebut tidak menghilangkan hakikat bahwa keteraturan alam semesta merupakan bagian dari *sunnatullah* yang menunjukkan kebesaran dan kekuasaan Allah Swt. Oleh karena itu, pemahaman terhadap *al-lail* tidak hanya berhenti pada aspek ilmiah, tetapi juga mengantarkan manusia kepada pengakuan terhadap keesaan dan kekuasaan Allah Swt. sebagai Pencipta alam semesta.

Fungsi *al-lail* sebagai tanda kekuasaan Allah Swt. Juga tetap memiliki relevansi yang tinggi dalam kehidupan manusia kontemporer. Melalui perenungan terhadap fenomena malam, manusia tidak hanya memperoleh pengetahuan mengenai keteraturan alam, tetapi juga terdorong untuk meningkatkan kesadaran ekologis, memperkuat nilai-nilai tauhid, serta membiasakan sikap tadabbur terhadap alam sebagai wujud penghambaan

kepada Allah Swt. Dengan demikian, konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an tetap memberikan pedoman yang aktual dalam membentuk manusia yang beriman, berilmu, dan bertanggung jawab terhadap alam semesta.

B. Fungsi *Al-lail* sebagai Waktu Istirahat

Salah satu fungsi utama *al-lail* yang dijelaskan dalam Al-Qur'an adalah sebagai waktu istirahat bagi manusia dan seluruh makhluk hidup. Setelah menjalani berbagai aktivitas pada siang hari, manusia memerlukan waktu untuk memulihkan kondisi fisik maupun psikis agar mampu kembali menjalankan tugas dan tanggung jawabnya. Oleh karena itu, Allah Swt. menjadikan malam sebagai waktu yang penuh ketenangan sehingga tubuh memperoleh kesempatan untuk melakukan proses pemulihan secara alami. Pengaturan tersebut menunjukkan kesempurnaan hikmah Allah Swt. dalam menciptakan keseimbangan kehidupan manusia.⁶ Allah Swt. berfirman dalam QS. Yunus ayat 67:

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَسْمَعُونَ

"Dialah yang menjadikan malam bagi kamu agar kamu beristirahat padanya dan menjadikan siang terang benderang. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda-tanda bagi kaum yang mendengarkan." (QS. Yunus: 67).

⁶ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 122.

Menurut Wahbah az-Zuhaili, kata *litaskunu fih* menunjukkan bahwa tujuan utama penciptaan malam adalah memberikan ketenangan (*Sakinah*) bagi manusia. Ketenangan tersebut tidak hanya berkaitan dengan berhentinya aktivitas fisik, tetapi juga mencakup ketenangan jiwa yang memungkinkan terjadinya pemulihan energi, regenerasi sel, dan kesiapan psikis untuk menghadapi aktivitas keesokan hari. Dalam perspektifnya, malam berfungsi sebagai rahmat Allah Swt. yang nyata bagi kelangsungan makhluk hidup.⁷

Sementara itu M. Quraish Shihab menjelaskan bahwa tidur pada malam hari merupakan bagian dari nikmat Allah Swt. yang sering kali kurang disadari manusia. Istirahat yang cukup tidak hanya berpengaruh terhadap kesehatan jasmani, tetapi juga menentukan kualitas berpikir, kestabilan emosi, dan kemampuan seseorang dalam menjalankan amanah kehidupan. Oleh sebab itu, pengaturan waktu antara bekerja pada siang hari dan beristirahat pada malam hari merupakan bentuk keseimbangan hidup yang diajarkan Al-Qur'an.⁸

Dalam perspektif ilmu pengetahuan modern, fungsi malam sebagai waktu istirahat juga sejalan dengan ritme biologis (*circadian rhythm*) yang mengatur siklus tidur manusia. Ketika malam tiba, tubuh memproduksi hormon melatonin yang membantu proses tidur dan pemulihan sel-sel tubuh.

⁷ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 409.

⁸ M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 124.

Hal ini menunjukkan bahwa petunjuk Al-Qur'an mengenai fungsi malam memiliki relevansi dengan perkembangan ilmu pengetahuan kontemporer.⁹

Berdasarkan penafsiran para mufasir, terdapat persamaan bahwa malam diciptakan Allah Swt. sebagai waktu untuk memperoleh ketenangan dan memulihkan kondisi manusia setelah beraktivitas pada siang hari. Wahbah az-Zuhaili menitikberatkan fungsi malam sebagai bentuk rahmat Allah Swt. yang memberikan ketenangan fisik dan psikis, sedangkan M. Quraish Shihab memperluas makna tersebut dengan menghubungkannya pada kualitas berpikir, kestabilan emosi, dan kesiapan manusia menjalankan amanah kehidupan. Perbedaan tersebut bukan merupakan perbedaan substansi, melainkan perbedaan sudut pandang dalam menjelaskan hikmah penciptaan malam. Menurut analisis penulis, fungsi *al-lail* sebagai waktu istirahat menunjukkan bahwa Al-Qur'an telah mengajarkan konsep keseimbangan hidup (*balance of life*) jauh sebelum berkembangnya kajian kesehatan modern. Malam bukan hanya waktu berhentinya aktivitas, tetapi merupakan bagian dari sistem kehidupan yang menjaga keberlangsungan fungsi biologis, psikologis, dan spiritual manusia.

Pada era modern banyak masyarakat terbiasa begadang karena pekerjaan maupun penggunaan media digital sehingga kualitas tidur menurun. Kondisi tersebut berdampak terhadap kesehatan fisik, psikologis, dan produktivitas. Oleh sebab itu, konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an

⁹ Siti Nurhasanah, "Konsep Tidur dalam Perspektif Al-Qur'an dan Kesehatan," *Jurnal Studi Al-Qur'an*, Volume 18 Nomor 2, 2022, hlm. 148.

memberikan pedoman agar manusia mengelola waktu secara seimbang dengan memanfaatkan malam sebagai waktu istirahat sesuai fitrah penciptaan.

Hasil penelitian ini juga sesuai dengan konsep ritme kehidupan manusia menurut perspektif Islam yang menjadi landasan teoritis penelitian. Islam mengajarkan adanya pembagian waktu secara seimbang antara bekerja pada siang hari dan beristirahat pada malam hari. Oleh karena itu, fungsi *al-lail* sebagai waktu istirahat menunjukkan bahwa Al-Qur'an memberikan pedoman mengenai pola hidup yang selaras dengan fitrah manusia sehingga tercipta keseimbangan antara kebutuhan jasmani, psikologis, dan spiritual.

Lebih lanjut, fungsi *al-lail* sebagai waktu istirahat memiliki relevansi yang erat dengan kesehatan mental manusia pada era modern. Berbagai tuntutan pekerjaan, aktivitas akademik, serta paparan informasi yang berlangsung hampir tanpa henti melalui media digital sering kali menyebabkan meningkatnya tingkat stres, kecemasan, dan kelelahan emosional. Dalam konteks ini, konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an mengajarkan pentingnya memanfaatkan malam sebagai waktu untuk memperoleh ketenangan, memperbaiki kualitas tidur, dan memulihkan kondisi psikologis. Istirahat yang cukup pada malam hari tidak hanya berdampak pada kesehatan fisik, tetapi juga membantu menjaga stabilitas emosi, meningkatkan konsentrasi, serta memperkuat kemampuan seseorang dalam menghadapi berbagai tantangan kehidupan.

Secara sosiologis, hasil penelitian tematik ini memiliki relevansi yang signifikan terhadap problematika gaya hidup kontemporer, di mana fenomena begadang dan paparan teknologi digital menyebabkan terganggunya ritme tidur masyarakat urban. Dampaknya mencakup penurunan kesehatan fisik, peningkatan gangguan kecemasan, dan menurunnya produktivitas kerja. Dalam konteks ini, fungsi *al-lail* sebagai waktu istirahat menjadi pedoman normatif sekaligus solutif bagi terciptanya keseimbangan antara tuntutan pekerjaan dan kebutuhan istirahat (*work life balance*). Al-Qur'an mengajarkan bahwa setiap komponen waktu memiliki proporsi fungsional yang telah ditetapkan, sehingga manusia dituntut untuk mengelola waktu secara adil antara aktivitas produktif, ibadah, istirahat, dan relasi sosial.

C. Fungsi *Al-lail* sebagai Waktu Ibadah

Selain berfungsi sebagai waktu istirahat, malam juga memiliki kedudukan yang istimewa sebagai waktu terbaik untuk melaksanakan ibadah. Suasana malam yang tenang dan jauh dari kesibukan dunia menjadikan hati lebih mudah berkonsentrasi dalam berzikir, membaca Al-Qur'an, berdoa, dan melaksanakan salat malam. Oleh sebab itu, Al-Qur'an memberikan perhatian khusus terhadap ibadah yang dilakukan pada malam hari sebagai salah satu bentuk pendekatan diri kepada Allah Swt.¹⁰ Allah Swt. berfirman:

يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ ﴿١﴾ قُمْ الْيَلَّ إِلَّا قَلِيلًا

"Wahai orang yang berselimut (Muhammad)! Bangunlah (untuk salat) pada malam hari, kecuali sebagian kecil." (QS. Al-Muzzammil: 1–2).

¹⁰ Nasruddin Baidan, *Op.Cit.*, hlm. 217.

Allah Swt. juga berfirman:

إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً^{قل}

"Sesungguhnya bangun pada waktu malam lebih kuat (mengisi jiwa) dan lebih tepat bacaannya." (QS. Al-Muzzammil: 6).

Ibnu Katsir menjelaskan bahwa *qiyam al-lail* merupakan ibadah yang memiliki keutamaan besar karena dilakukan ketika manusia lain sedang tidur. Pada waktu tersebut hati menjadi lebih khusyuk sehingga bacaan Al-Qur'an lebih mudah dipahami dan doa lebih mudah dipanjatkan dengan penuh keikhlasan. Oleh sebab itu, Allah Swt. memerintahkan Nabi Muhammad saw. dan umatnya untuk menjadikan sebagian malam sebagai waktu beribadah.¹¹

Menurut M. Quraish Shihab, ibadah malam tidak hanya bertujuan memperoleh pahala, tetapi juga membentuk kepribadian seorang mukmin. Orang yang terbiasa bangun malam akan memiliki kedisiplinan, kesabaran, dan kekuatan spiritual yang lebih baik dalam menghadapi berbagai persoalan kehidupan. Dengan demikian, malam menjadi sarana pendidikan ruhani yang sangat efektif dalam membentuk karakter manusia.¹²

Di era modern, ketika manusia dihadapkan pada berbagai tekanan pekerjaan, persaingan hidup, dan masalah psikologis, ibadah malam memiliki relevansi yang sangat besar. *Qiyam al-lail* menjadi media introspeksi diri,

¹¹ Ismail bin Umar Ibnu Katsir, *Tafsir Ibnu Katsir*, terj. M. Abdul Ghoffar, Jilid 8, (Jakarta: Pustaka Imam Asy-Syafi'i, 2017), hlm. 311.

¹² M. Quraish Shihab, *Op.Cit.*, hlm. 487.

menenangkan pikiran, serta memperkuat hubungan spiritual dengan Allah Swt. sehingga seseorang memperoleh ketenangan batin dan kekuatan dalam menghadapi berbagai tantangan kehidupan.¹³

Para mufasir sepakat bahwa malam merupakan waktu yang paling utama untuk melaksanakan ibadah karena suasananya lebih tenang sehingga menghadirkan kekhusyukan. Ibnu Katsir menekankan keutamaan *qiyam al-lail* berdasarkan dalil-dalil riwayat, sedangkan M. Quraish Shihab melihat ibadah malam sebagai proses pembentukan karakter dan penguatan spiritual seorang mukmin. Perbedaan tersebut menunjukkan adanya pengembangan makna dari aspek normatif menuju aspek pembinaan kepribadian.

Menurut penulis, sintesis kedua pandangan tersebut menunjukkan bahwa ibadah malam tidak hanya bertujuan memperoleh pahala, tetapi juga membentuk karakter religius, kedisiplinan, kesabaran, serta ketahanan mental dalam menghadapi berbagai persoalan kehidupan. Pada kehidupan modern yang dipenuhi tekanan pekerjaan, persaingan, dan berbagai gangguan psikologis, ibadah malam menjadi sarana introspeksi, pengendalian diri, dan penguatan kesehatan spiritual sehingga manusia mampu menghadapi tantangan kehidupan secara lebih tenang dan bijaksana.

Temuan ini memperkuat teori fungsi Al-Qur'an sebagai petunjuk kehidupan, yaitu bahwa Al-Qur'an tidak hanya memerintahkan pelaksanaan ibadah, tetapi juga memberikan petunjuk mengenai waktu-waktu yang

¹³ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 528.

memiliki keutamaan dalam mendekatkan diri kepada Allah Swt. Selain itu, pembahasan ini juga sejalan dengan teori tafsir kontekstual, karena nilai-nilai *qiyam al-lail* tidak hanya dipahami dalam konteks masyarakat pada masa turunnya Al-Qur'an, tetapi tetap relevan sebagai sarana pembinaan spiritual dan pembentukan karakter bagi manusia kontemporer.

Fungsi *al-lail* sebagai waktu ibadah memiliki relevansi yang kuat dalam membangun kesehatan spiritual masyarakat kontemporer. Di tengah kehidupan yang serba cepat, meningkatnya tuntutan pekerjaan, serta arus informasi yang terus berlangsung melalui teknologi digital, banyak individu mengalami kejenuhan, kecemasan, dan kehilangan ketenangan batin. Dalam kondisi tersebut, ibadah pada malam hari seperti *qiyam al-lail*, membaca Al-Qur'an, berzikir, dan berdoa menjadi sarana untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. sekaligus memulihkan ketenangan jiwa. Melalui ibadah malam, seseorang memperoleh kesempatan untuk melakukan muhasabah, memperbaiki hubungan dengan Allah Swt., serta menumbuhkan sikap sabar, syukur, dan tawakal dalam menghadapi berbagai persoalan kehidupan.

Pembiasaan ibadah malam juga berkontribusi terhadap pembentukan karakter dan pengendalian diri dalam kehidupan modern. Kebiasaan bangun malam untuk beribadah melatih kedisiplinan, kemampuan mengatur waktu, serta komitmen dalam menjalankan ibadah secara konsisten. Nilai-nilai tersebut sangat dibutuhkan oleh manusia kontemporer yang dihadapkan pada berbagai godaan gaya hidup konsumtif, penggunaan media digital yang berlebihan, serta tekanan sosial yang semakin kompleks. Dengan demikian,

fungsi *al-lail* sebagai waktu ibadah tidak hanya memiliki dimensi ritual, tetapi juga memberikan kontribusi nyata dalam membentuk pribadi yang berakhlak mulia, memiliki ketahanan mental, dan mampu menjalani kehidupan secara lebih seimbang sesuai dengan tuntunan Al-Qur'an.

Di samping sebagai waktu istirahat dan ibadah, Al-Qur'an juga menggambarkan malam sebagai waktu turunnya rahmat dan keberkahan Allah Swt. Beberapa peristiwa penting dalam sejarah Islam terjadi pada malam hari, seperti turunnya Al-Qur'an pada malam yang penuh kemuliaan serta berbagai keberkahan yang Allah Swt. limpahkan kepada hamba-hambanya. Hal tersebut menunjukkan bahwa malam memiliki kedudukan yang istimewa dalam ajaran Islam.¹⁴ Allah Swt. berfirman:

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

"*Sesungguhnya Kami telah menurunkannya (Al-Qur'an) pada malam kemuliaan.*" (QS. Al-Qadr: 1)

Allah Swt. juga berfirman:

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ

"*Sesungguhnya Kami menurunkannya pada suatu malam yang diberkahi.*" (QS. Ad-Dukhan: 3).

Menurut Wahbah az-Zuhaili, malam yang diberkahi tersebut menunjukkan bahwa Allah Swt. memilih waktu-waktu tertentu sebagai momentum turunnya rahmat, petunjuk, dan keberkahan bagi manusia. Malam

¹⁴ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 606.

Lailatul Qadar menjadi bukti bahwa waktu malam memiliki keistimewaan yang tidak dimiliki waktu lainnya karena nilai ibadah pada malam tersebut lebih baik daripada seribu bulan.¹⁵

Hasbi ash-Shiddieqy menjelaskan bahwa keberkahan malam tidak hanya terbatas pada *Lailatul Qadar*, tetapi juga mencakup waktu-waktu malam secara umum yang dianjurkan untuk memperbanyak doa, istigfar, dan munajat kepada Allah Swt. Pada waktu tersebut manusia memiliki kesempatan lebih besar untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. serta memohon ampunan atas segala dosa yang telah diperbuat.¹⁶

Berdasarkan penafsiran Wahbah az-Zuhaili dan Hasbi ash-Shiddieqy, keduanya sepakat bahwa malam merupakan waktu yang memperoleh keutamaan khusus dari Allah Swt. Wahbah az-Zuhaili lebih menekankan malam sebagai waktu turunnya Al-Qur'an dan berbagai keberkahan Ilahi, sedangkan Hasbi ash-Shiddieqy memperluas pemaknaannya sebagai waktu yang dianjurkan untuk memperbanyak do'a, istigfar, dan munajat. Perbedaan tersebut menunjukkan keluasan makna keberkahan malam dalam Al-Qur'an.

Menurut analisis penulis, keberkahan malam tidak hanya dipahami pada peristiwa *Lailatul Qadar*, tetapi juga mencerminkan kesempatan yang Allah Swt. berikan kepada manusia untuk memperbaiki kualitas iman, akhlak, dan hubungan spiritual melalui berbagai amal saleh pada malam hari. Di tengah kehidupan yang serba cepat, malam sering dihabiskan untuk

¹⁵ Wahbah az-Zuhaili, *Op.Cit.*, hlm. 608.

¹⁶ Teungku Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy, *Op.Cit.*, hlm. 493.

hiburan digital dan aktivitas yang kurang bermanfaat. Konsep *al-lail* dalam Al-Qur'an mengingatkan bahwa malam merupakan momentum terbaik untuk melakukan evaluasi diri, memperkuat hubungan keluarga, memperbanyak ibadah, dan meningkatkan kualitas spiritual sehingga kehidupan menjadi lebih seimbang.

Hasil penelitian ini juga sesuai dengan teori tafsir kontekstual yang digunakan dalam penelitian. Pendekatan kontekstual menunjukkan bahwa keberkahan malam tidak hanya dipahami sebagai peristiwa historis turunnya Al-Qur'an pada *Lailatul Qadar*, tetapi juga mengandung pesan universal agar manusia memanfaatkan malam sebagai momentum memperbanyak do'a, istigfar, dan muhasabah. Dengan demikian, fungsi *al-lail* sebagai waktu turunnya rahmat dan keberkahan tetap memiliki relevansi dalam membangun kualitas spiritual masyarakat modern.

Lebih lanjut, fungsi *al-lail* sebagai waktu turunnya rahmat dan keberkahan memiliki relevansi yang sangat penting bagi kehidupan manusia kontemporer. Di tengah berbagai tantangan kehidupan, seperti tekanan pekerjaan, persoalan ekonomi, maupun perubahan sosial yang cepat, malam menjadi waktu yang tepat untuk memperbanyak doa, istigfar, zikir, dan munajat kepada Allah Swt. Aktivitas tersebut tidak hanya merupakan bentuk ibadah, tetapi juga menjadi sarana membangun harapan (optimisme) dan ketenangan batin. Kesadaran bahwa Allah Swt. membuka pintu rahmat dan ampunan pada waktu-waktu malam mendorong setiap Muslim untuk senantiasa memperbaiki diri serta tidak berputus asa terhadap rahmat-Nya.

Lebih lanjut, fungsi *al-lail* sebagai waktu turunnya rahmat dan keberkahan memiliki relevansi yang sangat penting bagi kehidupan manusia kontemporer. Di tengah berbagai tantangan kehidupan, seperti tekanan pekerjaan, persoalan ekonomi, maupun perubahan sosial yang cepat, malam menjadi waktu yang tepat untuk memperbanyak doa, istigfar, zikir, dan munajat kepada Allah Swt. Aktivitas tersebut tidak hanya merupakan bentuk ibadah, tetapi juga menjadi sarana membangun harapan (optimisme) dan ketenangan batin. Kesadaran bahwa Allah Swt. membuka pintu rahmat dan ampunan pada waktu-waktu malam mendorong setiap Muslim untuk senantiasa memperbaiki diri serta tidak berputus asa terhadap rahmat-Nya.

Selain itu, malam yang penuh keberkahan juga memiliki nilai strategis sebagai media pendidikan ruhani (*tarbiyah ruhiyah*). Pembiasaan memanfaatkan malam untuk membaca Al-Qur'an, berdoa, bermuhasabah, dan memperbanyak amal saleh dapat membentuk karakter religius, meningkatkan keikhlasan, serta memperkuat hubungan manusia dengan Allah Swt. Dalam kehidupan modern yang sering dipenuhi kesibukan dan distraksi teknologi digital, pemanfaatan malam sebagai waktu pembinaan spiritual menjadi upaya untuk menjaga keseimbangan antara kebutuhan material dan kebutuhan ruhani. Dengan demikian, fungsi *al-lail* sebagai waktu turunnya rahmat dan keberkahan tetap memiliki relevansi yang tinggi dalam membentuk pribadi yang optimis, berakhlak mulia, dan memiliki kedekatan spiritual dengan Allah Swt.

BAB V

PENUTUP

A. Kesimpulan

Berdasarkan hasil penelitian yang telah dilakukan melalui pendekatan tafsir tematik (*Maudhu'i*) terhadap ayat-ayat Al-Qur'an yang berkaitan dengan *al-lail*, serta berdasarkan analisis terhadap penafsiran para mufasir klasik dan kontemporer, maka dapat ditarik beberapa kesimpulan sebagai berikut:

1. Makna *al-lail* dalam berbagai konteks ayat Al-Qur'an berdasarkan penafsiran para mufasir pada dasarnya menunjuk pada malam sebagai waktu yang berlawanan dengan siang. Namun, dalam konteks ayat yang berbeda, *al-lail* memiliki penekanan makna yang beragam, yaitu sebagai waktu yang memberikan ketenangan dan istirahat, bagian dari pergantian malam dan siang sebagai tanda kekuasaan Allah Swt., serta waktu yang dapat dimanfaatkan untuk beribadah dan mendekatkan diri kepada Allah Swt. Berdasarkan penafsiran Ibnu Katsir, al-Qurthubi, Ahmad Mustafa al-Maraghi, M. Quraish Shihab, Wahbah az-Zuhaili, dan Hasbi ash-Shiddieqy, perbedaan penafsiran lebih banyak terdapat pada titik tekan dan corak penafsiran, sedangkan makna dasarnya tetap berkaitan dengan malam sebagai bagian dari ketetapan dan nikmat Allah Swt.

2. Fungsi *al-lail* dalam ayat-ayat Al-Qur'an berdasarkan kajian tafsir tematik meliputi fungsi sebagai waktu istirahat dan memperoleh ketenangan, bagian dari keteraturan kehidupan manusia melalui pergantian malam dan siang, serta waktu yang dapat dimanfaatkan untuk melaksanakan ibadah. Dengan demikian, *al-lail* dalam Al-Qur'an tidak hanya menunjukkan suatu waktu dalam siklus kehidupan, tetapi juga memiliki fungsi yang berkaitan dengan kebutuhan manusia untuk beristirahat, beraktivitas secara teratur, dan meningkatkan kehidupan spiritual.
3. Relevansi makna dan fungsi *al-lail* dalam Al-Qur'an terhadap kehidupan manusia terlihat dalam pengaturan waktu yang seimbang antara aktivitas, istirahat, dan ibadah. Keberadaan malam memberikan ruang bagi manusia untuk beristirahat setelah menjalankan aktivitas pada siang hari serta menyediakan waktu untuk mendekatkan diri kepada Allah Swt. Melalui ibadah. Dengan demikian, makna dan fungsi *al-lail* tetap relevan dalam kehidupan manusia, khususnya sebagai pedoman dalam memahami keteraturan waktu, menjaga keseimbangan antara aktivitas dan istirahat, serta meningkatkan pemanfaatan waktu untuk meningkatkan kehidupan spiritual.

B. Saran

Berdasarkan keterbatasan penelitian yang menggunakan pendekatan tafsir tematik dan berfokus pada penafsiran beberapa mufasir, terdapat beberapa saran sebagai berikut:

1. Bagi peneliti selanjutnya, penelitian mengenai *al-lail* dapat dikembangkan dengan menggunakan sumber tafsir yang lebih beragam, baik dari tafsir klasik, modern, maupun kontemporer, sehingga diperoleh perbandingan penafsiran yang lebih luas. Penelitian selanjutnya juga dapat menggunakan pendekatan interdisipliner apabila ingin mengkaji hubungan *al-lail* dengan aspek kesehatan, psikologi, astronomi, atau ilmu sosial.
2. Bagi lembaga pendidikan dan akademisi, hasil penelitian ini dapat digunakan sebagai salah satu bahan referensi dalam pengembangan kajian tafsir tematik, khususnya dalam mengkaji konsep waktu dalam Al-Qur'an dan relevansinya terhadap kehidupan manusia.
3. Bagi masyarakat, hasil penelitian ini diharapkan dapat menjadi bahan pemahaman mengenai kedudukan malam sebagai salah satu ketetapan dan nikmat Allah Swt. serta mendorong pemanfaatan waktu malam secara seimbang untuk beristirahat dan melaksanakan ibadah sesuai kemampuan masing-masing.

DAFTAR PUSTAKA

- Abdul Baqi, Muhammad Fu'ad. *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz Al-Qur'an al-Karim*. Beirut: Dar al-Fikr, (1994).
- Al-Farmawi, Abdul Hayy. *Metode Tafsir Maudhu'i*. Jakarta: Raja Grafindo Persada, (2016).
- Al-Farmawi, Abdul Hayy. *Metode Tafsir Maudhu'i dan Cara Penerapannya*. Terj. Rosihon Anwar. Bandung: Pustaka Setia, (2020).
- Al-Maraghi, Ahmad Musthafa. *Tafsir al-Maraghi*. Jilid 1. Semarang: CV Toha Putra, (2018).
- Al-Maraghi, Ahmad Musthafa. *Tafsir al-Maraghi*. Jilid 19. Semarang: CV Toha Putra, (2018).
- Al-Qattan, Manna' Khalil. *Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an*. Terj. Mudzakir AS. Bogor: Pustaka Litera AntarNusa, (2019).
- Al-Qurthubi. *Al-Jami' li Ahkam Al-Qur'an*. Jilid 1. Jakarta: Pustaka Azzam, (2019).
- Arikunto, Suharsimi. *Prosedur Penelitian: Suatu Pendekatan Praktik*. Jakarta: Rineka Cipta, (2019).
- Ash-Shiddieqy, Teungku Muhammad Hasbi. *Tafsir Al-Qur'anul Majid An-Nur*. Semarang: Pustaka Rizki Putra.
- Baidan, Nasruddin. *Metodologi Penafsiran Al-Qur'an*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, (2012).
- Baidan, Nasruddin. *Metodologi Penafsiran Al-Qur'an*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, (2017).
- Faris, Ahmad ibn. *Mu'jam Maqayis al-Lughah*. Juz V. Beirut: Dar al-Fikr, (2019).
- Gaffar, Abdul. "Konsep Waktu dalam Al-Qur'an." *Jurnal Tafseer*. Vol. 2, No. 1, (2017).
- Hasanah, Siti Nur. "Konsep Tidur dalam Perspektif Al-Qur'an dan Kesehatan." *Jurnal Studi Al-Qur'an*. Vol. 18, No. 2, (2022).
- Ibnu Katsir, Ismail bin Umar. *Tafsir Ibnu Katsir*. Terj. M. Abdul Ghoffar. Jilid 8. Jakarta: Pustaka Imam Asy-Syafi'i, (2017).

85

Ibnu Katsir, Ismail ibn Umar. *Tafsir Al-Qur'an al-'Azhim*. Jilid 8. Jakarta: Pustaka Imam Asy-Syafi'i, (2017).

Izzan, Ahmad. "Konsep Malam dalam Perspektif Al-Qur'an." *Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir*. Vol. 4, No. 2, (2021).

Izzan, Ahmad, dan Dindin Saepudin. *Tafsir Maudhu'i : Metoda Praktis Penafsiran Al-Qur'an*. Bandung: Humaniora, (2022).

Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an. *Tafsir Tematik*.

86

Moleong, Lexy J. *Metodologi Penelitian Kualitatif*. Bandung: Remaja Rosdakarya, (2021).

Munawwir, Ahmad. "Konsep Libas (Pakaian) dalam Al-Qur'an." *Tafsere*. Vol. 9, No. 2, (2021).

Munawwir, Ahmad Warson. *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia*. Surabaya: Pustaka Progressif, (2018).

67

Mustaqim, Abdul. *Metode Penelitian Al-Qur'an dan Tafsir*. Yogyakarta: Idea Press, (2019).

Niskaromah. *Paradigma Waktu dalam Al-Qur'an: Studi Tafsir Tematik*. Tesis. Pascasarjana Institut Ilmu Al-Qur'an Jakarta, (2017).

Setyawan. "Epistemologi Waktu Malam dan Derivasi Lafazh *Al-lail* dalam Al-Qur'an: Analisis Semantik, Tafsir, dan Pesan Ilahi." *Qurrata: Quranic Research and Tafsir*. Vol. 2, No. 2, (2025).

11

Shihab, M. Quraish. *Kaidah Tafsir: Syarat, Ketentuan, dan Aturan yang Patut Anda Ketahui dalam Memahami Ayat-Ayat Al-Qur'an*. Tangerang: Lentera Hati, (2019).

18

Shihab, M. Quraish. *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur'an*. Vol. 15. Jakarta: Lentera Hati, (2017).

Shihab, M. Quraish. *Wawasan Al-Qur'an: Tafsir Tematik atas Pelbagai Persoalan Umat*. Edisi Baru. Tangerang: Lentera Hati, (2017).

Sugiyono. *Metode Penelitian Kualitatif, Kuantitatif, dan R&D*. Bandung: Alfabeta, (2021).

Tarwoto, dan Wartonah. *Kebutuhan Dasar Manusia dan Proses Keperawatan.*

Edisi 5. Jakarta: Salemba Medika, (2019).

Wahbah az-Zuhaili. *Tafsir Al-Munir fi al-'Aqidah wa al-Syari'ah wa al-Manhaj.*

Jilid 15. Damaskus: Dar al-Fikr, (2016).

BOGRAFI PENULIS



Penulis bernama Jalauddin, lahir dari pasangan Bapak Haidal (Alm.) dan Ibu Sakriah sebagai anak ketujuh dari delapan bersaudara. Penulis dilahirkan di Desa Gembaran, Kecamatan Teluk Belengkong Kabupaten Indragiri Hilir pada 7 Maret 2002. Penulis memulai pendidikan formal di MI Nurul Wathan Pelangiran dan lulus pada tahun 2014, kemudian melanjutkan ke MTs Nurul Wathan Pelangiran dan lulus pada tahun 2017. Setelah itu, penulis menempuh pendidikan menengah atas di MA Nurul Wathan Pelangiran dan lulus pada tahun 2020.

Selanjutnya penulis melanjutkan pendidikan ke jenjang Strata 1 (S1) di Universitas Islam Indragiri dengan Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, dan menyelesaikan studi pada tahun 2026 dengan judul skripsi **“Makna dan Fungsi Al-lail dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir Tematik dan Relevansinya Terhadap Kehidupan Manusia)”**. Penulis juga aktif dalam berorganisasi di antaranya Himpunan Mahasiswa Jurusan, Habsyi Ulul Albab, Pramuka UNISI, dan Himpunan Pemuda Pelajar Mahasiswa Banjar Riau (HIPPMABARI).